

قافلة الزيت

رجب/شعبان ١٤٠٢هـ - إبريل/مايو - يونيو ١٩٨٢م



قافلة الزيت

العددان السابع والثامن / المجلد الثلاثون

رجب/شعبان ١٤٠٢ هـ - أبريل/مايو - يونيو ١٩٨٢ م

تصدر شهرياً عن شركة أرامكو لوظائفها
إدارة العلاقات العامة

العنوان

مندوب البريد رقم ١٣٨٩
الظهران - المملكة العربية السعودية

توزيع مجاني

المدير العام: فيصل محمد البسام

المدير المسؤول: إسماعيل إبراهيم نواب

رئيس التحرير: عبدالله حسين الغامدي

التحرير المساعد: عوني بوكشك

• جميع المراسلات باسم رئيس التحرير •

• شكل ما يشرف في قافلة الزيت ليعبر عن آراء الكتاب أنفسهم
ولا يعبر بالضرورة عن رأي القافلة أو عن إجاباتها •

• يجوز إعادة نشر المواضيع التي تظهر في القافلة
دون إذن مسبق على أن لا تذكر كصدر •

• لا تقبل القافلة إلا المواضيع التي لم يسبق نشرها •

صورة الغلاف:

الامامي: أحد الباحثين السعوديين بالمركز الاقليمي
يقوم باجراء بعض الفحوص في المختبر

الخلفي: في جو هادئ يقوم هذا الباحث
باجراء الفحوص المخبرية بالمركز

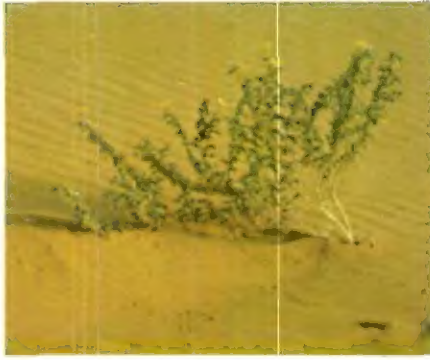
تصوير: شاهد حياة

طباعة وشحن مطابع المطبوعات

DESIGNED AND PRINTED BY AL-MUTAWA PRESS CO. - DAMMAM



١٨



١٢

١ المرأة في الإسلام د. أحمد جمال العمري

٨ د. شكري محمد عياد (لقاء) ابراهيم أحمد الشنطي

١١ رشاء زهرة (قصيدة) أحمد أبو شلبية

١٢ ايقاعات الرمل في الصحراء خالد يوسف أبو شيت

١٨ المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه سليمان نصر الله

٢٨ قاب قوسين (من حصائد الكتب) عبدالله عبد الرحمن المعين

٣٠ الفنون الشعبية في المنطقة الشرقية (٢) أحمد المحيطي

٣٦ أفكار أولية حول عملية «التبريد» علي الديني

٤٣ في موكب الفجر (قصيدة) عبد الرحمن عبد الكريم العيد

٤٤ أسباب ركود الحضارة

العربية والإسلامية (٢) علي عبدالله الدفيع

٤٨ كتب مهداة

المِثْرَةُ فِي الْإِسْلَامِ

مفهوم: د. (محمد بن العربي) / القاهرة

كفوء للرجل . لها ما له من الحقوق ، وعليها ما عليه من الواجبات . وهذا أبلغ دليل على الطابع الإنساني للشرع الإسلامي الذي يتسم بالرفق والرفعة والكمال . ولكي نعرف ما فعله الإسلام من أجل المرأة ، لابد أن نقف قليلا لننظر :

• كيف كانت تعامل المرأة قبل الإسلام - لا عند العرب

وحدهم بل عند كافة الأمم ؟

• وماذا فعل الإسلام بالمرأة ؟

• وماذا قال خصوم الإسلام عنه فيما يتصل بالمرأة ؟

كانت المرأة قبل الإسلام تعامل على أنها سقط متاع ، فهي لا تشارك في الحرب كالرجال ، ولا تدفع الأذى عن قبيلتها ، بل هي مجلبة له ، بما قد تسببه من عار ، لذلك كان إذا بلغ الرجل منهم أن زوجته ولدت له بنتا غضب وحزن . وفي ذلك يقول القرآن الكريم : « وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم ، يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ، ألا سوء ما يحكمون » (٣) . « إذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم » (٤) .

كان في الرجل حماية الجاهلية ، أو كانت المولودة دمية أو أمها مكروهة منه ، فانه يدفن هذه المولودة حية ، وكانت طريقة وأد البنات - كما يقول ابن عباس رضي الله عنهما : (ان الحوامل إذا قربت ولادتها حفرت حفرة فمخضت على رأسها ، فإذا كان المولود أنثى قذفت بها في الحفرة ، وإذا كان ذكرا استبقته في حنان وعزة) . كما كانت هناك طريقة أخرى للوأة ،

يعترف كثير من العلماء والباحثين ، العرب والمستشرقين (١) أن سر قوة الإسلام في عصوره الزاهرة ، وسر مقاومته للتيارات المناوئة والمفرضة ، إنما يرجع إلى حرصه على دعم كيان الأسرة المسلمة وبقيائها متماسكة قوية - معتصمة بتقاليدها العريقة . وفيها النبل - سليمة من الانحلال والفساد .

فلقد عني الإسلام منذ ظهوره عناية كبيرة بتكوين الأسرة ، وأحاطها بضمانات قوية من الأحكام والتشريعات منذ بدء نشأتها ، وهي في أول أدوار تكوينها ونمائها ، حتى يضمن بذلك قيام الأسرة القوية المتحاببة السعيدة . فالأسرة - في نظر الإسلام - هي الخلية الأولى للمجتمع الإسلامي ، وهي لبنة من لبنات بنائه ، فإذا لم تكن الخلية سليمة صحيحة ، واللبننة قوية متماسكة ، فانه لا ينتظر من الجسم أن يقوى ، ولا من البنيان أن يتماسك ويستقيم . قال الحق سبحانه : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » (٢) .

وبما أن المرأة هي النواة ، التي يلتف حولها أفراد الأسرة ، فقد شملها الإسلام منذ بدء الدعوة بالرعاية والاهتمام ، وأحاطها بسياسات منبغية من العناية والتوجيه ، ووضع لها كل ما تحتاج إليه من قواعد التشريع في الزواج والنفقة والميراث ، وكذلك الحقوق والواجبات ، وأرسى لها دعائم الوفاق وتجنب الخلاف ، وسعى إلى حل ما عسى أن ينجم من شقاق بالتحكيم الذي يعود على حياتها الزوجية بالهدوء والاستقرار والطمأنينة ، وليس هذا فحسب بل جعلها

النِّسَاءُ فِي الْإِسْلَامِ

وهي أن الرجل يترك البنت حتى السادسة من عمرها ، فإن أراد التخلص منها قال لأمها طيِّبها وزينها ، ثم يذهب إلى بئر حفرها في الصحراء ، ويقول لها أنظري في هذا البئر ، ثم يأتي من خلفها ويدفعها في البئر ، ويهيل عليها التراب .

فحرم الإسلام قتل البنات . وفي ذلك يقول القرآن : « وإذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت » (٥) ، « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم ، إن قتلهم كان خطأ كبيرا » (٦) . وقد استقرت عادة الوأد في المجتمع الجاهلي ، حتى قيل : (وأد البنات من المكرمات) . وقديما كان يلتمس للرجال العذر في حزنهم إذا رزقوا بالبنات ، فقد كانت المرأة عارا على أبويها وأوليائها كما كانت متاعا تورث كما غيرها من عناصر المال كالبهائم وأثاث المنزل ، وكان يحق للابن أن يتخذ من زوجة أبيه زوجا له ، وهو ما سماه القرآن بزواج «المقت» . وقد يكون الزواج أقل ما يصيب المرأة من الشرور ، فقد كان للابن حق التصرف في زوجات أبيه بالبيع أو بالهبة ، وإن شاء زوجها وأخذ صداقتها ، وإن شاء عضلها .

ولم يكن حق المرأة في الإرث معينا ثابتا ، سواء أكانت أما أم أختا ، أم زوجة ، أم بنتا ، ولها حقها في الكسب والتصرف بما تملك مقرا معترفا به ، بل كانت هذه الأمور متموجة حسب الظروف ، وكثيرا ما كانت تحرم منه ، على نحو ما يستفاد من الآيات الكثيرة الواردة في تثبيت هذا الحق ، أو الناهية أو المنددة أو المنبهة في صده .. يقول القرآن : « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين » ، فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم ، فمن خاف من موص جفا أو إثما فأصلح بينهم فلا إثم عليه ، إن الله غفور رحيم » (٧) . والأمر بالوصية للوالدين يدل على أن حقهما في الإرث لم يكن مقرا ومسلما به قبل الإسلام ، وقد فسخ هذا بآيات الموارث في سورة النساء لأن حق الوالدين في الإرث قد تحدد . « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا » (٨) .

فلو كان نصيب النساء معينا ثابتا ، ومعترفا به لما اقتضت الحكمة — والله أعلم — بثبته بهذا التقرير التشريفي أسوة بالرجال .

« ولا تمنوا ما فضل الله بعضكم على بعض ، للرجال نصيب مما اكتسبوا ، وللنساء نصيب مما اكتسبن وأسألوا الله من فضله ، إن الله كان بكل شيء عليما » (٩) .

ففي هذه الآية قرينة على طمع الرجال — قديما — بما في يد المرأة من مال أو ما تصيبه من كسب .

روى أبو داود والترمذي عن جابر قال : « جاءت امرأة سعد بن الربيع بابنتها من سعد إلى رسول الله ، فقالت : يا رسول الله

هاتان ابنتا سعد بن الربيع ، قتل أبوهما معك يوم أحد شهيدا ، وأن عمهما أخذ مالهما فلم يدع لهما مالا ، ولا تنكحان إلا ولهما مال ، قال : « يقضي الله في ذلك » .. فنزلت آيات الموارث ، فبعث رسول الله إلى عمهما : أعط ابنتي سعد الثلثين ، وأعط أمهما الثمن ، وما بقي فهو لك .

ولم تكن الحياة الزوجية قائمة على اعتراف بحقوق أو شركة متبادلة بين الزوجين ، وكانت الزوجة موضع الاضطهاد والابتزاز حتى لقد كان الرجال يعملون إلى الحيلة لحرقان الزوجات من بعض المنافع ، كما كانوا يتخذون الطلاق وسيلة لمضارة الزوجات وابتزاز أموالهن ، وحملهن على افتداء أنفسهن ، وكثيرا ما كانت فكرة الاستمتاع هي الدافعة إلى الزوج دون قصد انشاء كيان أو أسرة .

مصدر لتصوير هذه الأمور القرآن الكريم .. فقد جاء فيه : **والنساء** « وأتوا النساء صدقاتهن نحلة ، فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا » (١٠) .

« يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ، ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتيتوهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ، وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » (١١) .

ولقد كان الطلاق في الجاهلية كيفيا بدون حد ، وحسب مزاج الزوج ، ولا يراعى فيه للزوجة مصلحة ، ولا عاطفة ، ولا حق ، وليس لها إلا الرضوخ لذلك المزاج .. كما يستفاد من آيات القرآن : « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ، ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر ، ويعولتهن أحق بربدهن في ذلك ، إن أرادوا إصلاحا ، ولن مثل الذي عليهن بالمعروف ، وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم ، الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ، ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله ، فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما .. » (١٢) وكان هناك طريقتان أخريان لمضارة الزوجات بالمهجران أيضا : أولاها : الظهار (١٣) وذلك بأن يقول الزوج لزوجته .. أنت علي كظهر أمي .

وثانيها : الإيلاء (١٤) وذلك أن يحلف الزوج على عدم معاشرته زوجته جنسيا .

فتصبح الزوجة في الحالتين محرومة عليه مع بقائها معلقة في عصمته ، فلا هي زوجة ولا هي مطلقة .

وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك على سبيل الإنكار والإنصاف : « للذين يؤثرون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم ، وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم » (١٥) ، « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ، وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم ، وما جعل أدعياءكم أبناءكم ، ذلكم

المسألة في الإسلام

قولكم بأفواهكم ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل » (١٦) ، « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله ، والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير ، الذين يظاهرون منكم من نسائكم ما هن أمهاتهم ، إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم ، وأنهم ليقولون منكرا من القول وزورا ، إن الله لغفور غفور ، والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير ربة من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به ، والله بما تعملون خير » (١٧) .

المراة اليهودية أخط درجة من المراة العربية ، فقد كان لا يبيها أن يبيعها قبل بلوغها ، وكان للابن أن يفعل ذلك . وكلنا نعرف ماذا كان مكان المراة الهندية منذ عهد بعثة الرسول وحتى القرن العشرين ، فقد كان زواج الأطفال متفشيا ، فكانت الطفلة دون الخامسة ترف إلى صبي في مثل سنها أو أقل ، فإذا مات حرم عليها الزواج ، وأصبح مرأها مما يجلب نحس الطالع ، وغالبا ما يموت زوجها الطفل دون أن يدخل بها ، فإذا بلغت سن المراهقة ، وأصبحت صالحة للزواج كتب عليها الترميل إلى آخر العمر . وكانت إلى جانب هذه العادة - عادة حرق الزوجات - ولعلهما عادتان متكاملتان ، فالأرملة التي يموت عنها زوجها إن لم تحرق مع زوجها وعاشت بعده ، نفر منها المجتمع . ولذلك كان من أكبر أعمال الحركة الوطنية الهندية ، مكافحة هذه الآفات الاجتماعية المدمرة ، ولقد لقيت عناء شديدا في اقتلاع جذورها .

وقد بقيت المراة - غير المسلمة - على هذا الوضع المؤسف والمخزي معا إلى عهد ليس ببعيد . حسبنا أن نعلم ، أن مؤتمرات كنسية كانت تعقد للبحث في : هل للمراة روح كروح الرجل ؟ أو أن لها روحا كروح الحيوانات كالكلاب والثعالب ، بل أن احد هذه الاجتماعات في روما قرر أنه لا روح لها على الإطلاق ، وأنها لن تبعث في الحياة الأخرى (١٨) .

وفي القرون الوسطى .. اشتدت الغيرة على المراة ، واشتد سوء الظن ، بخلقها وطبيعتها ، فحرمت الظهور في المجتمعات ، وشاعت عادة أقفال العفة ، وهي أقفال من حديد ركب في أحزمة خصصت لتلبسها النساء حول خصورهن ، إذا غاب عنهن أزواجهن في سفر ، ثم تغلق بمفاتيح يقيها الزوج معه ، لا تفارقه لحظة ، بل أن بعض المجتمعات وضعت على فم المراة قفلا تغدو به وتروح (١٩) ، وأحسب أن هذا القفل كان لا يقفل إلا عند خروجها من دارها ، حتى لا يدور بينها وبين الرجال حديث ، تغويهم به إلى الرذيلة .

ساقف الاسلام بالمراة

انه قفز بها قفزة ضخمة ، فقد وضعها إلى جانب الرجل تماما ، فجعل لها من الحقوق ما له ، وكلفها مثله بالتكاليف الدينية والمدنية ، فهي ترث كما يرث ، وتملك كما يملك ، وتبيع وتشتري ،

وتهب وتوصي ، وتوثر وتوكل ، ولها أن تزوج نفسها إذا بلغت سن الرشد ، ولا يجوز لوليها أن يزوجه على عكس إرادتها ، أو أن يزوجه قبل أن يعرف رأيها من خلف ظهرها ، وإذا هم بشيء من ذلك وأراد أن يفرض عليها زواجا بعينه ، كان لها أن ترفض ذلك . جاء في الحديث الصحيح :

(لا تنكح الأيم حتى تستأمر ، ولا البكر حتى تستأذن ، ان الثيب أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأمر وسكوتها إذن) (٢٠) . فلننظر كيف وطد دستور الإسلام - القرآن العظيم - للمراة مركزا مرموقا في مجال الحياة والمجتمع .. فأول ذكر للأنتى ورد في الآيات من سورة الليل :

« ... وما خلق الذكر والأنثى ، إن سعيكم لشتى ، فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ، فسنيسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى ، فسنيسره للعسرى » (٢١) .

ففي جمع الذكر والأنثى - من القسَم - قرينة على نظرة الله تعالى المتساوية لهما أولا ، وتسوغ القول أن ما جاء بعد الآية الأولى من الإشارة إلى اختلاف الناس في فعل ما هو حسن صالح ، وما هو عكسه ، وتيسير الله لهم وقتها يشمل الذكر والأنثى ، ويكون في هذا أول تقرير قرآني لمبدأ تكليف الذكر والأنثى على السواء تكليفا متساويا بكل ما يتصل بشئون الدنيا والدين ، ولبدأ ترتيب نتائج سعي كل منهما وفقاً للفعل الذي يصدر عن كل منهما ، وأول تقرير قرآني لتساوي الذكر والأنثى في القابليات التي يختار كل منهما عمله وطريقه بها . وجاء في سورة الأعراف :

« هو الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ليسكن إليها » (٢٢) . وهذه الآية تنطوي على تقرير كون الرجل والمراة - زوج يكمل أحدهما الآخر ، وكونها بناء على ذلك في مرتبة واحدة من ناحية الحياة الانسانية . وكل ما في الأمر أن لكل منهما وظيفة تناسلية مختلفة عن وظيفة الآخر .

وجاء في سورة مريم : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، إن في ذلك لآيات لقوم يفكرون » (٢٣) .

ففي هذه الآية بالإضافة إلى ما انطوى في الآيات السابقة من معنى جليل آخر يدعم المعنى الأول .. وهو كون الله تعالى قد شامت حكمته - أن تقوم الحياة بين الزوجين على أساس المودة والرحمة ، وهذا يوجب أن يكون متقابلا في الممارسة والشعور على قدم المساواة ، ولا يتحقق التقرير والتلقين القرآنيان إلا به . وهذا المعنى مدعوم بقوة وصراحة أكثر في هذه الجملة ..

« وفن مثل الذي عليهن بالمعروف » التي تعني - فيما تعنيه - أن كل ما يحق للزوج طلبة وانتظاره من زوجته من أمور مشروعة ، من طاعة وأمانة وعفة وإخلاص ، وحسن معايشة ومعاملة ومودة ، واحترام وثقة وتكريم ، وبر وترفيه ، ورعاية مصلحة ، وقضاء حاجات ، وعدم مشاكسة وعنف ، ومضارة ومضايقة ، وأذى

المُزْدَةِ فِي الْإِسْلَامِ

وسوء خلق ، وتكبر وتجبر ، وإزدراء وتكليف ما لا يطاق - يحق للزوجة طلبه وانتظاره من زوجها . ومن جملة ذلك أيضاً ، اعتبار كل من الزوجين نفسه شريكا للآخر في مختلف نواحي الحياة ، ومعاملة كل منهما للآخر على هذا الأساس .

وكلمة (بالمعروف) في مقامها بلغة الملقى ، لأن هذه الكلمة عامة ، تعني ما هو متعارف عليه أنه حق وهذا لا يقاس بزمن بعينه ، فيما ليس فيه تحديد في كتاب الله سنة رسوله ، بل يظل يتبدل ويتطور حيث بدل ظروف الحياة الاجتماعية وتطورها ، والضابط العام فيه هو أن لا يحل حراماً ، ولا يحرم حلالاً .

كما نجد أن القرآن العظيم يسوي بين الرجل والمرأة في كثير من آياته .. من ذلك قوله : « من عمل عملاً صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحسب حياة طيبة ، ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » (٢٤) حيث سوت نصاً بين الرجل والمرأة في واجب الإيمان والعمل الصالح ، وفي نتائج ذلك الدنيوية والأخروية . « فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ، بعضكم من بعض ، فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطانهم في سبيلي ، وقتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار » (٢٥) .. فهذه الآية مهمة جداً في بابها - حيث سوت نصاً بين الرجل والمرأة في التفضيحات المذكورة فيها ونتائجها ، ونصت بأنها بعض من بعض ، وقررت واقع ما كان منهما على السواء من هجرة وإخراج وتحمل أدى ، وقتل وقتل ، وتضمنت واجبهما معا في كل ذلك دون تمييز أو نقض أو زيادة .

ومن الحقائق القرآنية الكبرى : أن القرآن قد قرر للمرأة أهلية تامة ، وحقا كاملاً غير مقيد بأي قيد - ماعدا ما حرم الله ورسوله - في جميع التصرفات المدنية والاقتصادية والشخصية ، بحيث جعل لها الحق والأهلية لحيازة المال مهما عظم مقداره ، والإرث والهبة والوصية والدين وتملك العقار ، والتعاقد والتكسب ، والمصالحة والتفاضي ، والتصرف بما تحوز وتملك ويصل إلى يدها من مال من أي نوع اتفاقاً وبيعاً وعتقاً وهبة ووصية ، وشرط موافقتها على الزواج ، وعدم حق وليها بتزويجها بمن لا تريد ، وإناطة عودتها إلى زوجها الذي طلقها بموافقتها ورضائها ، وفداؤها نفسها منه ، وحققا في تزويج نفسها إذا تاملت » (٢٦) . وهذا ما لم تصل المرأة الغربية إليه .

ولم يرتفع الإسلام بمركز المرأة اجتماعياً واقتصادياً فحسب ، بل إنه رفع قدرها روحياً وأديباً .. فالمرأة مكلفة القيام بالصلاة والصيام والحج والزكاة ، وقد أشركها الإسلام في نشر دعوته - وهو بعد حركة - تكافح وتلاقي الشدائد ، فقد كانت أسماء بنت أبي بكر ، هي التي تحمل إلى رسول الله وأبيها الطعام ، وهما لاثذان بغار ثور ، فلما اشتد ساعد الإسلام كانت السيدة عائشة رضي الله عنها - ذات أثر يبين في الدعوة الإسلامية فسمعت

الكثير من أقوال الرسول - صلى الله عليه وسلم - وحفظتها . ونقلتها بعد وفاته ، فكانت مصدراً من أهم مصادر السنة . وقد قال رسول الله - صلوات الله عليه وسلامه - عنها : (خذوا نصف دينكم من هذه الحميراء) مشيراً إليها . والثابت علمياً أنها تأتي بعد أبي هريرة في الرواية عن رسول الله ، فقد روى أبو هريرة ٥٣٧٤ حديثاً ، وروى عائشة ٢٢١٠ أحاديث (٢٧) . وأحكام الإسلام - في شأن المرأة - والتسوية بينها وبين الرجل ، والاعتراف لها بالإرادة الكاملة .. طبقت في الإسلام عملياً وظهرت آثارها في المجتمع الإسلامي .

وقد قرر عليها الإسلام (العلم) فريضة ، كما قرره على الرجل ، إذ قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : (طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة) (٢٨) . ولم يفرض العلم على المرأة من قبيل تهذيبها وتحليلتها كزوجة فقط ، بل إن بعض الفقهاء أجازوا لها الانتفاع بهذا العلم في الشؤون العامة (٢٩) .. وهذه المشاركة من جانب المرأة المسلمة في الشؤون العامة ، وهذا التكريم الذي عبرت عنه الآيات القرآنية ، يثبت كم تتخلف المرأة الغربية بعد أكثر من أربعة عشر قرناً من الإسلام . فقد جرى استفتاء في سويسرا سنة ١٩٦٦ م في هل تمنح المرأة حق العضوية في الانتخابات أو تحرّم منه ؟ فأُسفر استفتاء عام عن تقرير حرمانها . قارن هذا بما ثبت من معارضة امرأة لعمر بن الخطاب - الخليفة الثاني - وهو يتحدث على منبر المسجد عن المغالاة في المهور ، فذكرته امرأة كانت تصلي في المسجد بالآية الكريمة : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج ، وآتيتم أحداهن قنطاراً فلا تأخذن منه شيئاً ، أتأخذونه بهتانا وإثماً مبيناً » (٣٠) وهي آية تدحض رأي عمر ، فأقر لها بصحة رأيها ، وقال : (أصابت امرأة وأخطأ عمر) .

هذه الواقعة على كثير .. تدل أولاً : على صلاة النساء وتر في المساجد ، وعلى حفظهن القرآن ، وقدرتهن على الجدل ، ثم على عدم تهيجهن الحديث في المجالس العامة ، ثم على احترام أكبر رجال الدولة بحقهن في المناقشة وإبداء الرأي .

ومن المهم أن نسجل - اتفاق جمهور العلماء والمفسرين على أمر هام بالنسبة لمبدأ النص القرآني ، وهو : أن كل ما جاء في القرآن من خطاب موجه إلى المؤمنين والمؤمنات في مختلف الشؤون ، بصيغة المفرد المذكر والجمع المذكر ، مما يتصل بالتكاليف والحقوق والأعمال العامة ، يعتبر شاملاً للمرأة - إذا لم يكن فيه قرينة تخصيصية ، بحيث يمكن أن يقال أن كل فرض على المسلمين فيه منح لهم ، أو حذر لهم ، أو أبيض لهم ، أو طلب منهم ، أو نُهِوا إليه ، أو ندد بهم من أجله من تدبر آيات الله ، وتفهمها ، والعلم بها ، وتنفيذ مضمونها ، ومن تكاليف تعبدية ومالية وبدنية ، ومن حقوق ومباحات ، ومحظورات وتبعات ، وآداب وأخلاق ، ومواقف فردية واجتماعية ، وما رتب عليها من

المُثَلَّة في الإسلام

نتائج ايجابية وسلبية في الدنيا والآخرة يشمل الرجل والمرأة على السواء ، دون تفریق وتمييز (٣١) .

وهذه حقيقة أخرى من كبريات الحقائق القرآنية التي لا يشوبها أي شائبة من غموض وإبهام . من جميع ما تقدم يتضح — أن الإسلام كرم المرأة تكريماً عظيماً ، وسوى بينها وبين الرجل في التكاليف العامة من زكاة وحج وجهاد وصيام وصلاة وحدود وطاعة لله ورسوله ، وفي واجب التواصي بالخير والرحمة والصبر ، والتعاون على البر والتقوى ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والتضامن وتبادل الولاء ، والتزام الأخلاق الحسنة ، الشخصية والاجتماعية ، وتجنب أضرارها ، ثم فيما ينتج عن كل ذلك من تبعات وآثار وجزاء في الدنيا والآخرة ، وفي واجب تدبر كتاب الله والحث على التذكير والتعلم .

وأن الإسلام قرر للمسلمة — أسوة بالمسلم — الأهلية التامة والحق الكامل في مختلف التصرفات المدنية ، وإن كل هذا يتضمن إقرار مشاركة المسلم للمسلم في كيان الدولة والمجتمع سواء بسواء ، وهكذا تسجل الشريعة الإسلامية للمرأة منذ أكثر من أربعة عشر قرناً من الحقوق والواجبات ما لم يسبق ، بل وما لم يلحق به بتمامه ، مما يرشحها للشمول والخلود ، وبذلك كان الإسلام هو النظام الأول والأمثل في الكون ، الذي أخذ بيد المرأة من هدهتها إلى حيث جعل لها ما للرجل ، وعليها ما عليه .

ما أخذ الله من المرأة

وفي الوقت الذي كرم فيه الإسلام المرأة ، ومنحها من الحقوق ما لم تمنح امرأة غيرها في العالمين القديم والحديث ، حاول خصوم الإسلام أن يشوهوا وجهه ، وكانت مأخذهم بشأن المرأة تنحصر في أربعة أمور :

أولاً : أنه جعل القوامة للرجال على النساء ...

— « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ، وبما أنفقوا من أموالهم » (٣٢) .

ثانياً : أنه جعل نصيب المرأة في الميراث نصف نصيب الرجل ...

— « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » (٣٣)

ثالثاً : أنه أباح للرجل أن يتزوج بأكثر من واحدة ...

— « وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ... » (٣٤) .

رابعاً : أنه أباح للرجل أن يطلق زوجته دون الرجوع إليها .

وهنا نقف قليلاً لتدبر هذه الأمور ، ولترد على هؤلاء الخصوم الذين أعماهم الحقد على الإسلام وعلى شريعته السمحاء ، ولم يفهموا جوهرها .

• أما أن القرآن قال — ان الرجال قوامون على النساء — فقول

صحيح من ناحيتين :

من ناحية تقريره لما كان واقعاً عند نزوله ، ولما استمر في

غير بلاد المسلمين حتى اليوم ، فالإسلام لم يفرضه في بلاد البوذيين والبراهمة والمسيحيين واليهود . ولنا نود أن نقول أنه طبيعة الأمور ، ولكننا نود أن نقول أنه كان قائماً قبل الإسلام ، وكان شائعاً عند بدء البعثة المحمدية ، ثم استمر إلى اليوم في العالم كله بأسره تقريباً . ولكن هذه القوامة في الإسلام مشروطة بحددين :

أولهما : « ولئن مثل الذي عليهن بالمعروف ، وللرجال عليهن درجة » .

وثانيهما : « أن قوامة الرجل على المرأة مبنية في الإسلام ، فليست هي قوامة بطش ولا استباحة لعقلها أو إرادتها أو ازدياد بشخصيتها » .

فالقوامة تكاد تكون مساواة ، لا يفرق بين العضوين فيها إلا درجة واحدة ، في مجتمع كانت الفوارق بينهما درجات ودرجات ، لعلها لو قيست لبلغت مائة درجة ، ولم يكن لدين يجعل للاعتبارات العملية وحقائق الحياة مكانها اللائق بها في كل ما يقننه ويقرره ، أن يتجاهل حقيقة وضع المرأة في المجتمع ، ويعلم نبذها لكل ولاية للرجل ، فانه لو فعل لكان حكمه نقشا على الماء ، أو نفخا في الهواء .

ولكن الإسلام بالخطوة التي خطاها ، وهي في واقع الأمر خطوات ، قرر للمرأة حريتها ، وفتح أمامها أبواب التقدم والسيادة ، واعترف بالأمر الواقع — وهو أن الأسرة ككل وحدة إنسانية لا بد لها من رئيس ، ولا بد للرئيس من حقوق الولاية ، وإلا فشت الفوضى ، ولكن هذا الرئيس محدود السلطة ، ورياسته هدفها رعاية المروءسين — لا البطش بهم ، ولا الاستعلاء عليهم ، ولا تجاهل إرادتهم ، ولو فعل ذلك لما حماه الشرع ، ولما جعل لخروجه على حدود ولايته قيمة ، ولا أقام لها وزناً . فإذا رأى الرجل والمرأة بعد ذلك أن يتقاسما الأمور والمسؤوليات واستقامت حياتهما فليس في الإسلام ما يمنع ذلك .

• أما كون نصيب المرأة دون نصيب الرجل في الميراث ، إذ هو النصف ، فهذا أيضاً تقدم ، بل هو ثورة على أوضاع المجتمعات الإنسانية كلها في ذلك ، فالمرأة المسلمة ، التي أصبحت ترث نصف ما يرثه أخيها — منذ أربعة عشر قرناً — كانت هي نفسها تورث كالمحتاج .. بل كانت تقتل وتحرق من الحياة .

ولقد راعى الإسلام في تقدير نصيبها بالنصف ثلاثة أمور : أولها : ما كان معمولاً به عند بدء الدعوة الإسلامية ، فقد كانت المرأة تورث ولا ترث .

ثانيها : أنها معفاة من الاتفاق على بيتها وأولادها .

ثالثها : أن للمرأة حق استثمار مالها ، حرة بغير إشراف ، أو رقابة من ذويها الذكور ، سواء أكان زوجها أم أباً أم أبناء ، وقد توفى في هذا الاستثمار فتفوق ثروتها ثروة زوجها .

على أن الأب — إذا شاء — أن يسوي بين أبنائه وبنااته

المثالة في الإسلام

بطريق الهبة ، حال حياته ، وقد أجازت شريعة الإسلام الوصية للوارث وغير الوارث في حدود الثلث .

• وأما أن الإسلام قد أباح للرجل أن يجمع بين أربع زوجات ، فذلك لأن الإسلام على منهجه في التطور جاء في وقت كان الرجال فيه يتزوجون بغير قيد مطلقا ، وقد بلغ عدد زوجات النبي داود حسب الثابت في القرآن تسعا وتسعين .. « إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة .. » الآية (٣٥) .

والثابت أن تعدد الزوجات بقي ممارسا - في المسيحية - حتى القرن السابع بعلم الكنيسة (٢٦) .

وقد اشترط الإسلام أن يعدل الرجل بين زوجاته ، وإلا فلا يحق له أن يتزوج سوى واحدة ، وقرر القرآن صراحة أن الرجال لن يعدلوا بين النساء ولو حرصوا ، فقيد الزواج بأكثر من واحدة .. « وإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة .. » . وقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : (ومن كانت له امرأتان فلم يعدل بينهما بعث يوم القيامة وشقه ساقط .. » . ومع ذلك .. فإن المرأة المسلمة ، تؤثر أحيانا أن يكون لزوجها زوجة أخرى تعرفها وتعرف أولاده منها ، وما يتفق عليهم من أن تكون له خليلات مجهولات ، أو أن يعيش معها مخادعا كاذبا ، لا تعرف شيئا عن حقيقة صلاته ، ولا قيم ينفق أمواله .

ولقد أفصح العلم الحديث عن الأهداف الإنسانية والعمرانية التي توخاها الإسلام في تعاليمه بالنسبة إلى سماحه بالزواج من أكثر من واحدة . فقد قرر أساتذة علم الاجتماع أمثال جينزبرج ، وستر مارك ، أن تعدد الزوجات كان النظام المتبع في الشعوب المتعدنة ، في حين كان نظام الزوجة الواحدة هو النظام المتبع عند الشعوب المتأخرة ، وأن الشعوب التي كانت تحرم الزواج بأكثر من واحدة ، إنما كانت تتبع تقاليد لا تتصل بالدين من قريب أو بعيد ، كما أن الشعوب التي أجازت الزواج بأكثر من واحدة ، إنما أجازته طبقا لما رأت فيه من فوائد اقتصادية أو عمرانية دون نظر كذلك إلى الدين ، فلم يرد في الإنجيل نص صريح يدل على تحريم الزواج بأكثر من واحدة . وإن الإسلام في إباحته تعدد الزوجات قد أباحه في حدود بعينها ، ولظروف حددتها ، وبقيود تجعل من العسير الأخذ بها إلا في حالات اضطرارية .

كما استدلل هؤلاء العلماء بعلم الاحصاء ، الذي أثبت أن نسبة الوفيات في الذكور أكثر منها في الإناث ، وذلك من ساعات الولادة حتى أول مراحل الشباب ، الأمر الذي يسبب زيادة في نسبة الأحياء من الإناث على الذكور . وفي طور الشباب تظل النسبة كذلك محفوظة ، إذ يموت من الشباب أكثر من الشابات ، وذلك يرجع إلى الحروب أولا ، التي تكون نسبة الوفيات فيها قتل واحد لكل أربعة آلاف .. ويرجع كذلك إلى أخطار العمل ، ففي المصانع والمعامل نجد الوفيات بين الشباب أكثر قطعاً مما هي بين الشابات ..

وكافة الأعمال التي تنتج الأمراض الخطيرة والموت المفاجيء والحوادث القاتلة يقوم بها الشباب لا الفتيات ، كرجال المطافيء والغواصين ورجال الانقاذ ورجال الملاحة وغيرهم ، مما يجعل نسبة الأحياء من الشابات أكثر من الشباب ، الأمر الذي يقطع بزيادة عددهن عن عدد الشباب .

ويقول هؤلاء العلماء .. وإذا افترضنا جدلا أن جيلا من الأجيال لسبب أو لغيره انعدمت فيه الحرب والحوادث ، وتساوت نسبة الأحياء بين الذكور والإناث في العمر في مرحلة الشباب ، فإن كل شابة تكون صالحة للزواج ، بل في انتظاره ابتداء من سن البلوغ ، في حين أن الذي يصلح للزواج من الشباب ويطلبونه نسبة تقل كثيرا عن الربع لأسباب قد تكون تعليمية ، إذ أن الطالب يدرس إلى سن تقارب الخامسة والعشرين وبعد انتهائها لا يقبل على الزواج إلا بعد سنوات ، في حين أن زميلته في العمر تكون قد بلغت الثلاثين عاما ، وتكون قد كبرت وأصبحت من المتخلفات عن الزواج ، وتصبح من تصلح كزوجة له عشرات من الشابات تبدأ سنهن من السادسة عشر إلى الثلاثين .

وقد يصرف الشباب عن الزواج لأسباب معيشية ، فلا يزيد الشباب الذين تمكنهم حالتهم الاقتصادية من الزواج على الربع بأي حال ، ويبقى ثلاثة أرباعهم بلا زواج . ومعنى ذلك أن تظل ثلاثة أرباع الشابات بلا زواج ، وهذا إذا تساوت نسبة العدد ، فما بالنا والنسبة لا تتساوى ؟ كل ذلك يسبب تخلف نسبة كبيرة من الإناث عن الزواج ، والنتيجة الحتمية كذلك ما نراه واضحا من انتشار البغاء العلني والسري في الأمم التي تحدد عدد الزوجات انتشارا يفوق انتشاره في غيرها أضعافا مضاعفة (٣٧) .

وفي مقال عن مجلة هاربر بقلم سيليج جرينبرج ونشرته مجلة المختار في عددها الصادر في فبراير ١٩٥٨ م ، أن بالولايات المتحدة نحو مليون امرأة أكثر من الرجال ، وتنبأ مكتب التعداد بأن عدد نساء أمريكا في سنة ١٩٧٥ م سوف يربو على عدد الرجال بما يزيد على ٣٦٠٠٠٠٠ امرأة ، ويعزو علماء الحياة ذلك إلى ما تتميز به المرأة على الرجل بدنيا ، وإلى أن الأمراض كلها تقريبا تهلك الرجال أكثر مما تهلك من النساء ، ولذا فإن في الولايات المتحدة في الوقت الحاضر ٧٧٠٠٠٠٠ أرملة ، ويتنبأ مكتب التعداد الأمريكي بأن هذه الفئة سيرتفع عددها في أمريكا بمعدل مليونين كل (١٠) عشر سنين .

تقول الدكتورة ماريون لانجر العالمة الاجتماعية المتخصصة في استشارات الزواج : إن لدى المجتمع حلين ممكنين فقط لتغطية النقص المتزايد في الرجال ، إما تعدد الزوجات ، أو إيجاد طريقة ما لإطالة أعمار الرجال . فهل يمكن إيجاد طريقة لإطالة عمر الإنسان - الرجل دون المرأة ؟

قد يكون بالزوجة عيب يمنعها من انجاب الأولاد ، أفيشقع عقب الرجل لأنه لا يستطيع أن يتزوج من أخرى ، وتكون الطامة

المثالة في الإسلام

في حياتهما النكدة ، وفي بعد حياتهما من ضياع إرث أو مال أو مسئولية ؟ أهذا أفضل أم أن تعيش معها زوجة أخرى تنجب فتكون حياة مبسطة ؟ ولعمري أن هذا المنتهى الرحمة والشفقة بالزوجة والزوج معا ، والأمثلة على ذلك - في حياتنا - كثيرة وعديدة .

وقد يكون بالزوجة عيب لا تستطيع معه القيام بخدمة زوجها على الوجه الأكمل في أي شأن من شئونه .. أفلا يكون من الأرحم بالزوج أن يتزوج من تعنى بشئونه وشئون زوجته الأخرى ، إن ذلك ممكن وميسور .

كل هذه الأمثلة قليلة لما قد يعترض حياة الزوجين ، فيكون شفيها لأن يتزوج الرجل بأخرى . والإسلام إذا كان قد أباح هذا المبدأ ، فقد قيده بقيود يجعل الأمر هينا ويسر للرجل ، ويحفظ كرامة المرأة ، فأوجب على الرجل الذي يتزوج بأكثر من واحدة أن يعبد بينهن .

* - وأخيرا فإن الإسلام قرر للمرأة الحق في أن تشرط على زوجها حقها في طلب الطلاق إذا تزوج عليها أخرى ، وحسبنا قول رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فيه - أنه أبغض الحلال إلى الله ، وإن المجتمع الحديث كله - في كثير من بلاد الإسلام - أصبح لا يمارس الطلاق فقط بل يسرف في هذه الممارسة ، ولو حرم الإسلام الطلاق لصادم الطبيعة البشرية ، ولدفع الرجال والنساء إلى حرج شديد ، ولجعل الحياة الزوجية جحيما لا فكاك منه إلا بالموت أو الجنون . فالزواج شركة لا تتم إلا باتفاق الطباع ، ولا يتم هذا الاتفاق في جميع الأحوال . فما العيب في فض شركة عواقب بقائها بغير اتفاق أوخيم من فضها ؟ وقد يكون فضها أدعى إلى استئانها بعد حين على أسس أكثر دواما .

والإسلام لم يقرر حق الطلاق مطلقا ، فقد رسم له منهجا ، فقد أمر الرجل بأن يسرح زوجته عند الطلاق بإحسان وألا يرهقها ، أو يستبقى عنده ما لها ، وعليه أن يوفيقها موخر صداقها ، وعليه أن ينفق عليها خلال فترة عدتها ، أي حتى يثبت أنها ليست حاملا ، حتى تستطيع الزواج بسواه ، فإن إدعت أنها لم يأتها الحيض استمر ينفق عليها ، ولو لبثت على هذا الإنكار سنتين ، كما ذهب الإمام أبو حنيفة .

ولا يطلق الرجل زوجته إلا بعد أن يرسل كل من الزوجين حكما ليصلحا بينهما .

وجملة القول - إن جميع ما قرره الإسلام في حقوق المرأة وواجباتها ، وفي الزواج والطلاق ، اعتراف بالأمر الواقع ، ولم يلتزم به أو يقف عنده ، بل فتح جميع الأبواب للتحرر فيه والسمو عليه ، بحيث يصبح الزواج مقصورا على واحدة ، ويصبح الطلاق أمرا نادرا ، وعنه تصبح الفوارق بين المرأة والرجل هي فوارق الطبيعة وحدها - طبيعة كل منهما - التي لا سبيل إلى إلغائها □

- (١) انظر « كتاب الإسلام يتحدى » للأستاذ وحيد الدين خان ، ترجمة ظفر الإسلام خان طبع المختار الاسلامي ص/ ٢٣٣ .
- (٢) السروم - ٢١ .
- (٣) النحل - ٥٨ .
- (٤) الزخرف - ١٧ .
- (٥) التكوير ٨ - ٩ .
- (٦) الاسراء - ٣١ .
- (٧) البقرة ١٨٠ - ١٨٣ .
- (٨) النساء - ٧ .
- (٩) النساء - ٣٢ .
- (١٠) النساء - ٤ .
- (١١) النساء/ ١٩ - ٢٠ .
- (١٢) البقرة - ٢٢٨ .
- (١٣) انظر « زاد المعاد » لابن قيم الجوزية ٤ / ٨١ طبع المطبعة المصرية .
- (١٤) « زاد المعاد » ٤ - ٨٩ .
- (١٥) البقرة - ٢٢٦ .
- (١٦) الأحزاب - ٤ .
- (١٧) المجادلة ١ - ٣ .
- (١٨) « الإسلام ومشكلات الفكر » فتحي رضوان ص/ ١٩٤ طبع دار المعارف .
- (١٩) « الإسلام دين الهداية والاصلاح » محمد فريد وجدي ص/ ١٨١ .
- (٢٠) « زاد المعاد » ج ٤ ص/ ١ .
- (٢١) الآيات ٣ - ١٠ .
- (٢٢) الآية/ ١٨٩ .
- (٢٣) الآية/ ٢١ .
- (٢٤) النحل/ ٩٧ .
- (٢٥) آل عمران/ ١٩٥ .
- (٢٦) البقرة/ الآيات ٢٢٩ - ٢٣٧ .
- (٢٧) « الإسلام ومشكلات الفكر » ص/ ١٩٦ .
- (٢٨) رواه البخاري .
- (٢٩) أجاز لها الامامان الطبري والظاهرى القضاء عموماً ، كما أجازها لها أبو حنيفة .
- (٣٠) النساء - الآية/ ٢٠ .
- (٣١) « المرأة في القرآن والسنة » - محمد عزة دروزه ص/ ٣٢ طبع المكتبة المصرية صيدا - بيروت ١٩٦٧ .
- (٣٢) النساء/ ٣٤ .
- (٣٣) النساء/ ١١ .
- (٣٤) النساء/ ٣ .
- (٣٥) سورة ص آية/ ٢٣ .
- (٣٦) « الإسلام ومشكلات العصر » ص/ ٢٠٠ .
- (٣٧) « الإسلام والعلم الحديث » عبد الرزاق نوفل ص/ ٩٣ طبع دار المعارف .

لقاء مع :

د. شكري محمد عياد

حول تعريب الدراسات في الكليات العلمية العربية

أجرى اللقاء : د. لاهير أحمد السنهجي / هيئة التحرير



في سلة المقابلات والنزلات التي أجرتها "القافلة"
حول تعريب الدراسات في الكليات العلمية العربية
الفت مؤخرًا بالدكتور شكري محمد عياد -
الكساف بطيتم للقلب بجامعة الرياض ومعه الدكتور
العزيم بجامعة فلسطين، وأجرت معه الحوار التالي.

من خبرات تضيفها الأمة الى خبراتها
الخاصة .

وعندما تهتم أمة ما بتعلم لغة أمة
أخرى ، فهذا مظهر لعدم اكتفاء هذه
الأمة بما عندها ، وتطلعها الى ما عند
غيرها ، وعندما يكون الهدف من هذا
التطلع هو اضافة الوافد الى الأصيل ،
واستيعاب الأول في الثاني ، يكون
تعليم اللغة الأجنبية زيادة في الثروة
الثقافية ، وعندما تتخلى الأمة عن لغتها ،
في كل مناحي الحياة او بعضها ،

يقوم عليها التعليم - نظرياً وعملياً -
تصدق على تعليم اللغات كما تصدق
على غيره ، وتصدق على مستوى الأمم
كما تصدق على مستوى الأفراد .

وعندما تهتم أمة ما بتعليم لغتها
لغيرها من الأمم فذلك مظهر لشعور
كامن لدى هذه الأمة بالتفوق الثقافي ،
الذي يستتبع الميل الى العطاء ، أو - على
الأقل - بالحبيوة الثقافية ، التي تشعل
الرغبة في دخول حلبة الثقافات العالمية ،
اختباراً للقوة ، أو التماساً لما لدى الغير

القافلة : لماذا يتعلم الناس ، بشكل
عام ، لغة أجنبية ، وما الفائدة التي
تجنيها أمة من وراء تعليم لغتها
لأمم غيرها ، وما هي الطريقة المثلى
للهوض باللغة العربية وجعلها لغة
عالمية ؟

عياد : لكل نشاط تعليمي طرفان :
معلم ومتعلم ، ولكي تكون عملية
التعليم ناجحة يجب أن يتوفر لدى كل
من الطرفين الدافع النفسي - لا الدافع
المادي فحسب . هذه البديهيات التي

مستبدلة اللغة الأجنبية باللغة القومية ، فان ذلك يعني انقلاب الشحنة الثقافية للأمة ، أو - بعبارة أوضح - التخلي بصورة كاملة عن أسلوب في الحياة ، واصطناع أسلوب آخر .

هذه - كما سبق القول - بديهيات ، ولكن التذكير بها لازم كلما أثرت قضية اللغة العربية ونهضتها وعالميتها . فاللغة العربية لا يمكن ان تنفصل عن الثقافة العربية ، ولا تنهض الأولى وتصبح عالمية الا بنهضة الثانية وعالميتها .

القافلة : ما هو مدى صلاحية اللغة العربية لتعليم المناهج في الكليات العلمية في البلاد العربية ؟ وهل هناك مواد يصعب تدريسها باللغة العربية ؟

عياد : ان الحديث عن « عالمية اللغة » لا بد وان يركز على « عالمية العلم » وذلك من جهتين : أولاها أن لغات البشر تختلف فيما بينها اختلافات كثيرة وعميقة من حيث مفرداتها اللغوية نفسها ، على حين أن الحقائق العلمية واحدة لدى مختلف الأقاليم . فعلمية اللغة - اذن - يمكن أن تأتي من قدرتها على اهمال الفروق الظاهرية بحيث تعبر بدقة عن حقائق العلم . صحيح ان ثمة « حقائق » يمكن أن يلمسها الأديب والشاعر دون أن يستطيع العلم التعبير عنها في صيغ دقيقة محددة ، والأدب الذي يعبر عن هذه الحقائق يمكن أن يصبح عالمياً وان لم يركز على العلم . ولكن واقع الصراع اللغوي يثبت ان هذه « الحقائق

الأدبية » لا تكفي وحدها لجعل لغة ما لغة عالمية ، اذ ان هذه « الحقائق الأدبية » توجد في الأساطير والآداب الشعبية أكثر مما توجد في غيرها من أنواع الأدب ، وهي مع ذلك تعزى بسهولة من كسائها اللغوي ، وتنقل الى « اللغات العالمية » التي هي في الوقت نفسه لغات ثقافية متطورة .

والجهة الثانية ان التغيرات التي تطرأ على اللغة - من حيث هي لغة - شديدة البطء اذا هي قيست بالتغيرات التي تطرأ على العلم . ذلك بأن العلم يخلق لنا كل يوم عالماً جديداً ، في حين ان اللغة تربطنا بجذورنا في المكان والتاريخ . العلم عصري بطبيعته ، واللغة بطبيعتها قديمة . وعندما تعمق العلاقة بين اللغة والعلم وتتوثق ، تكنسب اللغة مقدرة أكبر على التكيف مع الواقع ، ومن ثم اثبات وجودها في العالم المعاصر وضرورتها له .

وهكذا لا يمكن الفصل بين قضية اللغة وقضية العلم وقضية الثقافة ، وليس ثمة خيار ، فعجز اللغة العربية عن الدخول في حلبة الثقافة المعاصرة والعلم المعاصر لا يعني سوى موتها . ولن يكون هذا العجز الا عجز أهلها . ان اللغة العربية لم تكن مجرد لغة علمية وعالمية طوال القرون الوسطى (الأوروبية) ، ولكنها كانت - دون غيرها - اللغة التي عبرت عن التقدم العلمي في ثلث الحقبة من تاريخ الانسانية ، واحتوت على بذور النهضة العلمية الحديثة . واذا كان بعض الكتاب الأوروبيين في القرن

الماضي قد روجوا لفكرة تفاوت الأجناس وتفاوت اللغات ، فلم يعد من علماء اللغة المعاصرين من يقول بهذا ، بل ان القول السائد اليوم انه لا توجد لغة من لغات الأرض لا تصلح ان تكون لغة علم وثقافة . فمن باب أولى لا يقال هذا عن اللغة العربية .

القافلة : مناهج التعليم في كثير من كليات العلوم والرياضيات في البلاد العربية تدرس بلغة أجنبية ، انجليزية أو فرنسية ، فهل هناك امكانية لتعريب تلك المناهج وتدريسها للطلاب بالعربية ، أم أن هناك عجزاً في اللغة العربية لاستيعاب المصطلحات العلمية الحديثة والسير بالعلوم قدماً ؟

عياد : ان قضية التعليم انما هي فرع عن قضية العلم . فاذا كانت اللغة العربية صالحة لحمل العلم الحديث والمشاركة في صنعه ، فهي - بداهة - صالحة لتعليمه . بل ان هذا هو الوضع الطبيعي والسليم . أما تعليم العلوم الحديثة لأبناء العرب باللغة الانجليزية أو الفرنسية فأمر مخالف للطبيعة .

القافلة : استعمال اللغة الأجنبية في تدريس العلوم والرياضيات في الكليات العلمية العربية ، هل يحد في عدد طالبي الالتحاق بتلك الكليات وبالتالي الخريجين ؟ وهل يحتمل ان يزيد استخدام اللغة العربية في عدد طلاب تلك الكليات وبالتالي المتخرجين منها ؟

عياد : ليس القصد من تعريب

العلوم في الجامعات والمعاهد العليا هو التيسير على الطلاب أو الاكثار من عدد الخريجين ، فلا خير في هذا ولا ذاك . اننا اذ نعرب العلوم لا نيسر على الطلاب ولكننا نكلفهم توجيه مجهودهم كله الى اتقان العلم ذاته . ولا شك أن التوسع في انشاء الجامعات وما ترتب عليه من كثرة الخريجين قد صاحبهما ضعف شديد في مستواهم العلمي يجب أن يعالج بعد معرفة أسبابه ، وليس استخدام اللغات الأجنبية في التدريس الا واحداً من هذه الأسباب ، وعلى كل حال يجب ألا نفرح بكثرة الخريجين . فنحن أحوج الى العمال المهرة منا الى حملة الشهادات الجامعية الذين لا يحسنون علماً ولا عملاً . وتعرب العلوم شرط ضروري لاعداد العامل الماهر ، وليس المقصود بهذه التفرقة بين العامل الماهر وخريج الجامعة حجب العلم الحقيقي عن طالبه ، فليس ثمة حاجز بين الفريقين اذا أحسن التدبير لنظم التعليم ، في ظل ثقافة قومية عصرية تتيح لكل فرد أن يبلغ من الكفاءة في العلم والعمل الحد الذي تؤهله له قدراته .

القافلة : هل يمكن أن يؤثر استمرار التعليم للغة أجنبية على نمو اللغة العربية وبالتالي ضعفها ؟ وما هو مدى تأثير ذلك على البلاد وأهلها ثقافياً واجتماعياً واقتصادياً ؟

عياد : ان التعليم بلغة أجنبية يؤثر في ضعف الثقافة القومية ويتأثر به . و« الثقافة » لفظ جامع لكل المؤسسات الاجتماعية ، علمية كانت أو غير

علمية . وليس هذا مجرد فرض نظري . فالحقيقة المشاهدة في كل المجتمعات العربية التي عرفت الأزواج التعليمي . ان هذا الأزواج أدى الى انشطار المجتمع : فشطرت تقليدي محافظ وشطرت منخلع عن تراثه يتقبل الحضارة الغربية بلا تحفظ . ويواكب هذا الانشطار الاجتماعي انشطار اقتصادي مماثل . والغالب أن يكون الشطر المرتبط ثقافياً بالغرب هو الشطر المهيمن اقتصادياً ، بحكم سيطرة الغرب على النشاط الاقتصادي في الأقطار العربية .

القافلة : ما الذي تنصحون به في مجال استخدام اللغة العربية أو عدمه في تدريس العلوم والرياضيات بالكلية العربية :

أ - الابقاء على التدريس بلغة أجنبية .
ب - البدء بتعريب بعض المواد تدريجياً ، بضعة كتب كل عام لكل سنة دراسية ، بحيث يكتمل التعريب للمرحلة الجامعية خلال عشر سنوات مثلاً .

ج - القيام بالتعريب كاملاً لجميع مواد السنة الأولى في كل فرع ، بحيث يبدأ التدريس كاملاً باللغة العربية بعد سنتين أو ثلاث على أن تكون مواد السنة الثانية جاهزة قبل انتقال طلاب السنة الأولى اليها . وهكذا ، مع الابقاء على تدريس لغة أجنبية كلغة ضرورية في جميع المراحل .

عياد : اننا أمة متخلفة اقتصادياً وثقافياً واجتماعياً ، ولا مفر لنا من أن نفيد من تجارب الغرب المتقدم في هذه الميادين كلها ، دون أن نفقد ذاتيتنا التي نعز بها ، والتي تتمثل في لغتنا . ومن ثم كان تطوير لغتنا بحيث تكون أداة صالحة لأمة تعيش في حضارة العصر وتشارك في صنعها ، أمر حياة أو موت بالنسبة لهذه الأمة . وقد يحتاج ذلك الى جيلين أو ثلاثة ، لا الى سنتين أو ثلاث . ولكننا يجب أن نسير على هذا الطريق الطويل بخطى ثابتة . لعلمنا العربي - مشرقه ومغرب - تجارب سابقة في تعريب الدراسة في الكليات العلمية ، ومن هذه التجارب ما يرجع تاريخه الى أكثر من مائة سنة . فأول ما يجب عمله الآن هو حصر هذه التجارب وتقييمها للخروج بخطة واضحة تستهدف تعريب العلوم الحديثة على مراحل ، ولتكن هذه الخطة قومية وضماً وتنفيذاً ، فوحدة العلم واتفاق المصالح وتفاوت الامكانيات كلها تحتم ذلك ، ولا يكن وضعها أو تنفيذها مدعاة للتراخي في تعليم اللغات الأجنبية . فنحن في هذه المرحلة محتاجون الى أعداد كافية من المتخصصين الذين يتقنونها كما يتقنون لغتهم العربية ونواحي النشاط العلمي أو العملي التي تخصصوا فيها . ولا يكفي - وقد أصبح النظام الاقتصادي عالمياً - أن تكون لدينا ثلة من المترجمين . بل سيظل اتقان اللغات الأجنبية مطلوباً في كثير من مجالات العمل الى أن تتم النقلة الحضارية فنكون حاجتنا الى لغات غيرنا مساوية لحاجة غيرنا الى لغتنا بلا زيادة □

رساء زهرة

سمر: لأحمد أبو سليمان / الزمان

يا زهرة الحب من للحب سواك
سألتُ عنك زهور الروض قاطبةً
غيري جناك وأبقى الشوك في بدلاً
حبّاك منّي وإن طال البعاد بنا
إنني لأذكر .. والذكرى تهديني
هذي عبونك في قلبي أسنتها
يرق قلبي وأنفاسي تغالبني
لا تحسبي غصن طرقي عنك عن مقة
هذا جمالك روض شاد طائرته
يا صورة تجمع الدنيا مناظرها
يا روضة الحسن كم توحين في خلدي؟
أنستُ بالشعر لا أرضي به بدلاً
هذي معاني الهوى في الابتسام بدت
في وحشتي أرسل الأشجان حائرةً
كانه ضمن أشباح وأحيلة
إن كان ذنبُ الهوى أني أحبكم

في أي روض الهوى أمشي لألقاك
فقال لي الغصن هذا الشوك مثواك
فطبت شوكاً ، وطابت منك ربّاك
قلبٌ شجتي وطرفٌ شاخص باكي
هل تذكرين ؟ كما قد بت أروعك
رحمى لصرعى الهوى .. رحمى لقتلاك
إذا تراءى كبر التم خدّاك
العينُ تبتدى القل ، والقلبُ يهواك
قد علمته معاني الحب عيناك
يا ليت دُنيائي تبدو في حناياك
مغنى القوافي إذا مالجتُ معناك
إن غبت أضربُ في مغناه ألقاك
كم بات قلبي يستوحى محبّاك
بالت شعري من للجائم الشاكي
ما صور الوهم أو ما قد حكى الحاكي
أنتم رسول الهوى للخائف الباكي



عندما يتكون الكثيب على شكل هلال فان ذلك
يعني ان الرياح تهب عليه من اتجاه واحد .



الوقت انما يتغير

بقلم : خالد يوسف / د. يوسف / هيئة التحرير



هذا ما تفعله الرياح الشديدة بوجه الصحراء فتعيده الى تموجات رملية في أشكال مختلفة .

لا يختلف اثنان في أن الصحراء قد ألهمت مشاعر الشعراء العرب ، وأثرت قرائحهم ، فتفجر الحب .. وتدفت الحكمة .. وبرزت الشجاعة ، فنظموا أجمل القصائد ، وشحنوا بها همم الرجال ، فافتحموا المعازل ، ودكوا الحصون بشجاعة وبسالة ، كما يقول لبيد بن ربيعة العامري :

لم أعشى علوية يمانية

وكم قطعنا من عرعر شعبا

جاوزن فلجبا فالخزن يدلجن

بالليل ومن رمل عالج كسبا

وفي هذا المقام لن نتحدث عن شعر الصحراء من نسيب أو مديح أو حماسة ، بل سنتناول جانباً آخر من الصحراء ، ألا وهو كثبان الرمال المتحركة التي تنتقل من مكان إلى آخر في طول الصحاري وعرضها .

صَحْرَاءُ الرَّمْلِ

إن التأمل للصحراء ، لا بد من أن يتساءل : أين ذهب البساط الأخضر من الزرع الذي حدثنا عنه التاريخ في هذا الموضع ؟!! أين ذلك الحزام المتصل من الأشجار الباسقة والذي يكون في مجمله غابات شاسعة ؟!! والجواب عن ذلك هو أن انتقال الرمال وتحركها من مكان إلى آخر ، بفعل الرياح الشديدة عبر العصور ، قد طمس معالم الحضرة والجمال ، واستبدلتها بكثبان مرصعة من الرمال ، وأصبحت الأماكن سهولاً مقفرة بعد أن كانت مروجاً موشية مزهرة .

ويعتقد العلماء بأن أجزاء من الصحراء الكبرى كانت مكتسبة ببساط أخضر قبل حوالي ١٥٠٠ سنة ، وكانت تجول فيها قطعان مختلفة من الحيوانات كالغزل والزراف والجاموس ، كما كانت المياه موفرة يتمتع بها ، آنذاك ، بعض الساكنين من بني الإنسان . وبعدما دار الزمن دورته تحولت مناطق كثيرة من الصحراء الكبرى إلى عالم مهجور تغزه كثبان من الرمال ، تتعرض لأشعة

الشمس اللافتة لتصل حرارة السطح في النهار إلى حوالي ١٧٠ درجة فهرنهايت . أما في الليل فإن درجة الحرارة تنخفض بشكل كبير جداً فتصل في بعض المناطق إلى درجة التجمد . وتمتد الصحراء الكبرى عبر شمال أفريقيا من المحيط الأطلسي غرباً إلى البحر الأحمر شرقاً ويشمل جزء كبير منها للجزائر .

كيف تكون الصحاري وتوسع ؟

كما لاشك فيه أن الصحراء تتعرض لعوامل طبيعية كالرياح والحرارة ، وعندما يحدث تغيير في المناخ فإنه يقضي على كثير من جذور النباتات وأوراق الأشجار الواقية للتربة من عوامل التعرية كالرياح والماء والذين إن وجدا مرتباً خصبا لهما أحالا كل شيء إلى يباب . ومن المعروف أن الرياح الشديدة تقوم بنقل ذرات الرمال من مكان إلى آخر لمسافات كبيرة . وخير دليل على ذلك هو أنه عندما قامت الرياح بنقل الأتربة والرمال من الصحراء الكبرى حتى بريطانيا مسافة ١٥٠٠ ميل . وكذلك عندما هبت على الجزائر في عام ١٩٤٧ عواصف هوج مثيرة للغبار ، نقلت على أثرها كميات هائلة من غبار الصحراء إلى سويسرا ، واستقرت على جبال الألب المغطاة بالثلوج ، فغيرت لون جزء منها إلى لون زهري .

كثبان الرمال ... وكيف تكون ؟

تحتل الصحاري وكثبان الرمال في الوقت الحاضر ، جزءاً كبيراً من الكرة الأرضية . فكثبان الرمال وحدها تغطي مساحة تصل إلى أكثر من خمسة ملايين ميل مربع ، أي ما يقارب ضعف مساحة الولايات المتحدة الأمريكية . وعلى الرغم من تلك المساحة الشاسعة من الصحاري في العالم ، فإن الرمال مازالت تواصل زحفها وتقدمها نحو المناطق الخضراء الأهلة بالسكان . ومن المؤكد ، لدى العلماء ، أن رمال الصحراء الكبرى تتحرك باتجاه الجنوب ، بمعدل ثلاثة أميال ونصف الميل في السنة . ويعتقد بأن رمال الصحراء الكبرى إذا ما استمرت على هذا المنوال سوف تكتسح «موريتانيا» ، خلال عقدين من الزمن ، التي تشكل الصحراء فيها حوالي ٨٠ ٪ من مجموع أراضيها . وإذا ما سلمنا بذلك الاعتقاد ، فإن ذلك يعني أن الرياح التي تهب على الصحاري ستكون قادرة على أن تزيح كثبان الرمال كلية من أماكنها وتنقلها إلى أماكن أخرى . وبهذا الصدد ، يقول الدكتور يوسف عبد المجيد فايد في كتابه «جغرافية

- ١ - يبدو في مؤخرة الصورة كثيب يأخذ شكلا معيناً ، بينما بدت نتوءات في مقدمة الصورة تكونت بفعل الرياح العاتية .
- ٢ - شكل من أشكال الكثبان المنتشرة في الأراضي المقفرة .
- ٣ - أربعة من رواد الصحراء في انتظار الفريسة .
- ٤ - صفينة الصحراء « يشق طريقه وسط يدهاء الربع الخالي غير مبال بما حوله .



السطح : « عندما يكون سطح الأرض خاليا من النباتات ، فإن الرياح تقوم بتحريك الرمال ودفعها أمامها في أشكال متعددة ، ومن أهمها الكثبان والأكوام الرملية . ويزداد حجم الكثبان الرملية مع مرور الوقت وترتبط زيادة الحجم مع حركة الكثيب مع اتجاه الرياح ، ونلاحظ أن الرياح تنقل الرمال من الجزء الخلفي من الكثيب وتضيفها إلى الجزء الأمامي منه وهكذا يتحرك الكثيب » .

وحدث في عام ١٩٣٠ أن قام الفيزيائي البريطاني « رالف بافولد » بإجراء تجربة علمية أثبت خلالها أن الكثيب يتحرك بفعل الرياح الشديدة . فقام بوضع أكوام من التراب داخل نفق خاص أعده لهذه التجربة ، وسلط على أكوام التراب تيار هواء قويا ، يضاهي قوة الرياح في الطبيعة ، فتبين له أن ذرات الرمال تنتقل إلى الأمام في حركة منحنية فائقة السرعة . وقبل تلك المحاولة ، أجرى الفيزيائي الأمريكي « ج. ك. كلبرت » دراسة مماثلة تحت الماء ، توصل إلى النتيجة السابقة نفسها .

وكما ذكرنا ، آنفا ، أن كثبان الرمال تتكون نتيجة لعوامل طبيعية ، إلا أن الإنسان يساعد أيضاً ، بأشكال متعددة ، تلك العوامل الطبيعية في انتقال ذرات الرمال وتكوين الصحاري والكثبان . ومن هذه الأشكال ، مثلاً ، ان يطلق الرعاة العنان لمواشيهم يرعون كيفما اتفق دون أدنى ملاحظة أو مراقبة ، حيث تقوم المواشي بالتهام العشب وربما باقتلاع النباتات والأعشاب من جذورها ، تاركة التربة بذلك فريسة سهلة للرياح العاتية التي تنقل بدورها التربة من مكان إلى آخر حتى يستقر بها المطاف على شكل كثبان رملية .

كثبان الرمال في العصر الجليدي

يعتقد العلماء أنه قبل أن يعمر الإنسان الأرض ، بفترة طويلة ، كانت الجبال مصدراً للذرات الرملية ، حيث قامت الرياح والمياه ، في نهاية الأمر ، بنقل هذه الذرات لتشكيل منها التلال الرملية . كما أن المزيد من هذه الذرات قد نقلت من الركامات الجبلية والبراكين الأرضية وفتات الصخور وبعثرت فوق سطح الأرض عن طريق الكتل الجليدية المتراجعة باتجاه الشمال .

وعندما تشكلت هذه المواد الرملية ، قامت الرياح بتحريكها بشدة ، ولعل التلال الرملية المنتشرة بمحاذاة بحيرة ميشيغن الأمريكية وفي ألمانيا وهولندا ، قد تشكلت بالطريقة نفسها . وقد ساعدت الرياح الباردة التي كانت تهب من القطبين ، على نقل الرمال المتخلفة عن الأنهار



الجليدية وكتل الجليد المترجمة أو من البحيرات الجافة بعيدا عن أماكنها .

خطر زحف الرمال

كلما اشتدت سرعة الرياح في الصحراء ، كان الخطر كبيرا على كل ما يعترض طريقها . ففي منطقة البحر الأبيض المتوسط استطاعت الرياح العاتية أن تقضي على الأخضر واليابس ، وحولت أجزاء كبيرة من تلك المنطقة إلى أرض قاحلة لعدة قرون ، خاصة في المناطق الجافة من اسبانيا وفرنسا والجزائر . وكلما زاد تحرك الرمال في منطقة ما ، زاد حجم كثبان الرمال المنتشرة في كثير من صحاري العالم كصحراء الربع الخالي في المملكة العربية السعودية . وفي فرنسا يتراوح ارتفاع كثبان الرمال في صحاريها ما بين ثلاثين وأربعين قدما . كما يوجد على ضفاف نهر « غويدال كوفير »

في اسبانيا ، كثبان رملية يصل ارتفاعها إلى مائة قدم . وفي الدانمارك ، تمكنت كثبان الرمال الساحلية ، التي تتحرك بسرعة كبيرة من طمر قرية برمتها ، وحتى الأشجار الكبيرة ، التي عمرت طويلا ، لم تقو على الصمود أمام هذه الرمال الزاحفة .

يبد أن هذه الأخطار الناجمة عن زحف كثبان الرمال قد استقطبت اهتمام العلماء الذين لم يألوا جهدا للبحث عن الوسائل الكفيلة لمجابهة هذا الزحف المستمر ، ودرء الخطر عن الأماكن الآهلة بالسكان وعن المراعي والأحراش والمنشآت الصناعية والاقتصادية . وفي المملكة العربية السعودية ، أدركت حكومتها خطر زحف الرمال ، فأوعزت إلى ذوي الشأن والاختصاص لإيجاد كافة السبل التي من شأنها أن توقف زحف الرمال على المنشآت الاقتصادية والصناعية التي أقامتها ، ومازالت تقيمها ، في سبيل تقدم البلاد ورفاهيتها . ومن هذا المنطلق أنشأت



كثيب في صحراء المملكة العربية السعودية يُظهر مدى تأثيره بالمناخ المحيط به .

جامعة البترول والمعادن بالظهران مركزاً للأبحاث في الجامعة ليفي بمتطلباتها من إجراء شتى الدراسات والأبحاث والتجارب في فروع العلم والمعرفة المختلفة . ومن المشاريع التي يعقد عليها مركز الأبحاث في جامعة البترول والمعادن آمالاً كبيرة ، مشروع أبحاث الرمال . فالمملكة تمر بمرحلة تنمية في كافة الميادين ، بما في ذلك بناء المدن السكنية التي تتطلب حمايتها من الرمال الزاحفة التي قد تتسبب في طمر هذه المدن على مر السنين ، الأمر الذي حدا برجال الأبحاث في جامعة البترول والمعادن إلى إجراء دراسة يتم من خلالها مراقبة مراحل زحف الرمال وتحديد تحركاتها واتجاهاتها في مختلف مناطق المملكة الصحراوية خاصة منطقة الربع الخالي . (راجع عدد شوال ١٤٠٠ هـ من قافلة الزيت) .

صراع النباتات وكثبان الرمال :

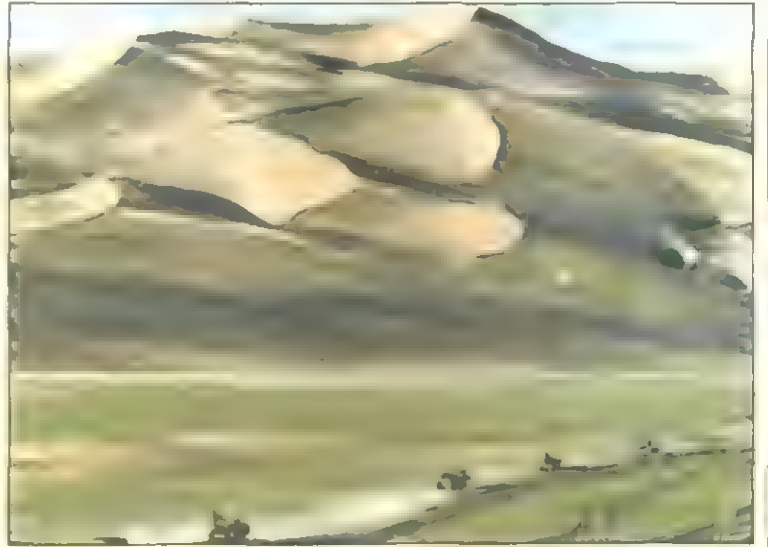
وعلى الرغم من ظروف الحياة القاسية التي تعيشها الصحراء ، فإنه يوجد في بعض المناطق الصحراوية ، نباتات وشجيرات صغيرة . فالصحراء الكبرى ، على سبيل المثال ، رغم ندرة هطول الأمطار عليها — قد تستمر لسنوات — فإنه قد يشاهد بها بعض بذور النباتات التي قد تزهر وتنمو بمجرد سقوط أول قطرة من مياه المطر . وقد استطاعت هذه النباتات والشجيرات التكيف والتأقلم مع ظروف الصحراء القاسية ، وهي تتميز بأوراقها المانعة لنتفاد الماء . كما أن هناك أنواعاً من النباتات التي تمتد جذورها مسافة تتراوح بين خمسين وستين قدماً في أعماق الرمال بحثاً عن الماء .

وعلى العموم ، فإن مناخ أكثر المناطق الصحراوية ، مناخ يغلب عليه طابع الجفاف والقسوة . وفي أمريكا ، يعتبر « وادي الموت » الموجود في كاليفورنيا ، ويحتل مساحة تقدر بحوالي مليوني فدان من الأرض ، يعتبر من الصحاري الحارة ، حيث يقدر معدل هطول الأمطار عليه بحوالي بوصة واحدة في السنة . ومازال العلماء والباحثون جادين للكشف عن المزيد من أسرار الحياة في الصحراء ، ومنها دراسة مصدر الأصوات التي يسمعها المرء أثناء وجوده في الصحراء ، والتي وصفها أحد العلماء بأنها أنغام جميلة تنبعث من بين أنامل عازف آلة الأرغن الموسيقية .

ومهما بلغت قسوة الصحراء فإنها ستظل المرتع الخصب لأخيلة الشعراء ، وقرائح الأدباء ، والواحة المعطاء التي يسترقد منها الفنان مادته ويستمد منها أفكاره لتتجسد في لوحات فنية معبرة □



تعدد وتباين أشكال كثبان الرمال وذلك تبعاً لاتجاه الريح في الصحراء .



سيارات تابعة لفرق التنقيب في ارامكو تشق طريقها عبر الربع الخالي .



شكل آخر من أشكال الكثبان المنتشرة في الأراضي المقفرة .

تصوير : برنت مودي و شيخ امين



المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه

بدر بن عبد الله بن عبد الرحمن



سنوات فقط ، إلا أنه استطاع بجهود العاملين فيه ، تحقيق انجازات ملموسة انعكست على زيادة الانتاج الزراعي ، وتنمية الثروة الحيوانية ، وتحسين أساليب الري ، واستخدام المكننة في الزراعة ، وادخال محاصيل زراعية جديدة ، واستحداث وتطوير صناعات غذائية ، تقوم على المحاصيل الزراعية الرئيسية في المملكة ، وعلى رأسها التمور .

في منطقة خضراء يطلق عليها اسم « المصانع » ، وعلى بعد نحو عشرة كيلومترات جنوب مدينة الرياض ، تقوم مباني ومرافق المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه ، الذي يضطلع بأبحاث تطبيقية متخصصة ، الهدف منها توفير الحلول لمشاكل الزراعة والمياه ، التي لا تقتصر فائدتها على المملكة فحسب ، بل على دول الخليج العربية أيضاً . ومع أن المركز بدأ نشاطاته الفعلية منذ أربع

مَقَرِّع المركز بمرافقه ومختبراته ومعامله في بقعة هادئة بعيدة عن صخب مدينة الرياض وضوضائها ، فهو مكان مثالي يجري فيه العلماء ، والباحثون ، والخبراء ، تجاربهم الزراعية وفحوصاتهم المخبرية في جو هادئ ، تتوفر فيه جميع الإمكانيات ، من أجهزة ومعدات حديثة ، ومختبرات متكاملة ، وأراض واسعة تزرع فيها أنواع كثيرة من المحاصيل الزراعية باستخدام الآليات الزراعية الحديثة ، واتباع أساليب الري المختلفة ، بغية الوصول إلى أفضل المحاصيل كما ونوعا ، لتعظيمها على المناطق الزراعية في المملكة العربية السعودية ودول الخليج العربية .

جولة مع مدير عام المركز

لما دلفنا إلى مكتب مدير عام المركز ، الأستاذ عبد الله عبد الرحمن الزيد ، ألفتيناه يناقش بعض الأمور المتعلقة بأبحاث المركز مع بعض خبراء المركز ووفد زائر . رحب بنا سعادته بحرارة وطلب لنا القهوة ، واستأذن منا لإتمام الحديث في بضع دقائق . ولما انقضى الاجتماع ، أنضم الأستاذ عبد الله الزيد إلى مجلسنا . ثم لم يلبث أن اقترح علينا أن نقوم برفقته بزيارة أقسام المعهد ومختبراته ومرافقه العديدة . للاطلاع بأنفسنا على ما يجري فيها ، ومقابلة



- ١ - تقارير الفحوص المخبرية يجري إعدادها تقنيا لأقسام الجهة المستفيدة .
- ٢ - المدخل الرئيسي لمبنى المركز الإقليمي لأبحاث الزراعة والمياه بالرياض .
- ٣ - الأستاذ عبد العزيز حمد المدبل ، وكيل وزارة الزراعة والمياه لشئون الأبحاث والتنمية الزراعية .
- ٤ - المشاكل التي تواجه القطاع الزراعي في المملكة تجد لها الحلول المرضية في مختبرات المركز على يد الباحثين الأكفاء .
- ٥ - في معمل الصناعات الغذائية الدكتور « جوزيف صالح » يري مدير عام المركز بعض الأطعمة التي تم تطويرها وتصنيعها في المعمل .
- ٦ - بعض العاملين في المركز يقومون بإجراء التجارب المخبرية .

والتي تكفل زيادة الانتاجية كما ونوعا . هذا وقد شاهدنا أحد الفنيين يقوم بإجراء فحص جرثومي لعينات من مياه المجاري في محطة تنقية مياه الرياض للكشف عن جراثيم الكوليفورم ، لتقرير صلاحية الماء للشرب أو للزراعة باستخدام الميكروسكوب وأجهزة أخرى . بعد ذلك دخلنا « مختبر الحشرات - Entomology Laboratory » الذي يضم مجموعة من

الحشرات المصابة المنتشرة في مناطق المملكة ، ذات أشكال وألوان لا تحصى ، قام بتصنيفها الدكتور عبد المنعم سليم تلحوق ، رئيس قسم وقاية وإنتاج المحاصيل بالنيابة . ثم انتقلنا إلى مختبر تصنيف النباتات حيث شاهدنا مجموعة كبيرة مجففة محفوظة في رفوف خاصة منسقة . وجدير بالذكر أن قسم إنتاج ووقاية المحاصيل الزراعية بصدد إعداد احصاء لمجموعات نباتات المراعي في المملكة مع صور توضح فصيلة كل نوع . وبعد ذلك اتجهنا إلى مختبر النيماتودا « الديدان الثعبانية » لنشاهد باحثا يساعده اثنان من طلبة جامعة الملك فيصل تحت التدريب ، يقومون بدراسة « النيماتودا » تحت المجهر ، توطئة لوضع برنامج شامل لمكافحة أمراض « النيماتودا » التي تلحق بالمرروعات في المملكة . ثم زرنا مختبرات ومعامل قسم التغذية والصناعات الغذائية حيث رافقنا ، الدكتور « جوزيف صالحجي » ، رئيس القسم بالنيابة . وتولى شرح نشاطات العاملين في القسم والمشاريع التي يضطلع بها باحثو وخبراء القسم ، وخاصة في حقل تكنولوجيا الألبان والتغذية ، والتقسيم الكيميائي والفيزيائي والجرثومي للحليب ومشتقاته . هذا ولدى القسم أجهزة علمية حديثة منها جهاز قياس نوعية وكمية الأحماض الأمينية في البروتينات « Amino Acids Analyzer » وجهاز قياس أنواع الفيتامينات « Spectro Fluorometer » . كما يتولى القسم تطوير وتصنيع



الأستاذ عبد الله عبد الرحمن الزيد ، مدير عام المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه .

حتى يتم معرفة نوعية المياه ومدى ملائمتها للمحاصيل الزراعية ، وتقديم المشورة بالنسبة لنظام الري الجدير بالاستخدام كالري المحوري ، أو التقيط ، أو غير ذلك تبعاً لنتيجة التحليل . ثم توجهنا إلى قسم إنتاج وصحة الحيوان الذي يشتمل على مختبر أمراض الحيوان ، ومختبر البكتيريا والطفيليات ، ومختبر الفيروسات ، ومختبر التغذية . وفي هذه المختبرات يعمل فريق من الاختصاصيين لتشخيص الأمراض الحيوانية التي تسبب عن الجراثيم والبكتيريا ووصف العلاج لها . ومن بين النشاطات الجارية في هذا القسم القيام بمسح سيرولوجي لمرض « البروسلوسز - Brucellosis » في الحيوانات المحلية والمستوردة يشمل الماعز والأغنام والأبقار والجمال والخيول . وهو المرض الذي يطلق عليه الإجهاض المعدي . كما يجري العاملون في هذا القسم مسحا للطفيليات المعوية في المجترات الصغيرة بالمنطقة الوسطى من المملكة ، ومسحا لوجود جراثيم « السالونيلا » في الحيوانات الزراعية والدواجن ، وأعلاف الحيوانات في المملكة ، ومسحا لمرض التهاب الرئوي المعدي لدى الماعز والأغنام في المملكة ، وتقصى أسباب وأعراض وطرق انتشار هذا المرض . كما يدرس الباحثون في هذا القسم نظم تربية الدواجن والأبقار والانتاج الحيواني في البادية ، بغية تحديد أفضل الأساليب لتربية الدواجن والأبقار ،

العاملين في المركز ، من باحثين وخبراء واختصاصيين وفنيين . وراقت لنا الفكرة ، سيما وأنها تتيح لعدسة القافلة الفرصة لالتقاط المشاهد المختلفة في أرجاء المركز . ورحنا ننقل من قسم إلى قسم ومن مختبر إلى آخر ، وقد لفت انتباهنا العدد الكبير من الشباب السعوديين العاملين في مختلف أقسام المركز ، ومنهم عدد من طلاب جامعة الملك فيصل جاءوا خصيصاً لتلقي التدريب العملي . وكنا ونحن نواصل جولتنا بين أقسام المركز ومختبراته وحقله التجريبية ، نقف أمام أجهزة ومعدات معقدة متقدمة ، تستخدم لأغراض متنوعة ، منها « جهاز الامتصاص الذري - Atomic Absorption Spectrophotometer » الخاص بقياس العناصر المهمة في التربة كالحديد . والمنغنيز ، والزنك ، والنحاس ، والكالسيوم والصوديوم ، والبوتاسيوم ، لمعرفة مكونات التربة من الطين والسلت والرمل ومن ثم لتقرير مدى صلاحية التربة للزراعة وتحديد أساليب الري والتسميد الملائمة لها . ثم يعلل مدير المركز ، الأستاذ عبد الله عبد الرحمن الزيد ، وجود مثل هذه الأجهزة المتقدمة في مختبرات المركز قائلاً : إننا نسعى جاهدين إلى مساندة النهضة الزراعية في المملكة ودول الخليج العربية على أسس علمية مدروسة . بتوفير الحلول العملية لما يعترض التطور الزراعي من مشاكل وعراقيل . عبر الأبحاث والتجارب التي نجريها في المركز ، وتقديم النتائج التي نتوصل إليها إلى المزارعين ، سعياً وراء تحسين أصناف المحاصيل الزراعية ورفع انتاجيتها . وانتقلنا إلى مختبر آخر شاهدنا فيه جهاز « التحليل الأوتوماتيكي » الخاص بتحليل الماء بعد قياس كمية الحموضة فيه والتوصيل الكهربائي . والكربونات ، والبيكربونات ، وتقدير العناصر الفلزية التي يحتويها الماء كالحديد . والكالسيوم ، والألمنيوم ، والكبريتات . والنترات وما إلى ذلك ،

من موظفيها للعمل مع الهيئة العاملة بالمركز . وهكذا جرى تشكيل مجموعة مختارة من الباحثين ، في مختلف التخصصات والخبرات ، للعمل معا لتحقيق الأهداف التي وضعتها الوزارة . كما يتعاون المركز تعاوناً وثيقاً مع المركز الوطني للعلوم والتكنولوجيا بالرياض ، والهيئة العربية السعودية للمواصفات والمقاييس ، وجامعات المملكة العربية السعودية . وفي هذا الصدد قال مدير عام المركز ، الأستاذ عبد الله عبد الرحمن الزيد : بالرغم من أن المركز قد أنشئ منذ فترة طويلة ، فإن الجهاز العلمي لم يتكامل إلا منذ نحو أربعة أعوام ، بعد استكمال تجهيز المركز بالمختبرات والمعدات والأجهزة العلمية والمواد اللازمة لبدء الأبحاث العلمية التطبيقية . وقد قامت الوزارة بافتتاح المركز رسمياً في ٢١ أبريل ١٩٧٨ . ومنذ ذلك الحين شهد المركز تطوراً واضحاً من كونه مجرد مرافق انشائية إلى مركز إنتاجي للأبحاث الإقليمية ، والتدريب ، وتقديم الخدمات بشكل يغطي احتياجات المملكة وبلدان الخليج المجاورة .

وقد بذل الجهاز العلمي جهوداً كبيرة لتحقيق صورة أفضل للتنظيم والتخطيط المستقبلي ، ينعكس بشكل واضح على أنظمة الأبحاث والخدمات وتطوير القوى البشرية .. وقد لخص الأستاذ الزيد أهداف المركز الرئيسية قائلاً : يسعى المركز بكامل هيئته العاملة ومعداته وأجهزته ، إلى القيام بالأبحاث التطبيقية في مجال الزراعة والمياه ، وتدريب الشباب السعودي العامل في المركز على تصميم الأبحاث والقيام بالإشراف عليها وتنفيذها ، وتدريب بعض طلبة الجامعات خلال العطلة الصيفية ، وتقديم الخدمات الاستشارية الميدانية والمخبرية لجميع المزارعين السعوديين بدون مقابل ، إسهاماً في بناء قطاع زراعي سليم مبني على أسس علمية مدروسة .



الدكتور عبد المنعم سليم تلحوق رئيس قسم وقاية وانتاج المحاصيل بالبيارة والأستاذ عبدالله عبد الرحمن الزيد مدير عام المركز يتدبرسان بعض الأمور المتعلقة بنشاطات القسم



ضمن التجارب التي يجريها المركز الاقليمي لاجتياز الزراعة والمياه يبدو الامتداد صالح حسين يباري (الى اليسار) أثناء اشرافه على شتلات الطماطم المزروعة في أحد البيوت خضر



مجموعة من أنواع الحشرات المختلفة التي قام قسم حشرات بالمركز بجمعها من مختلف أرجاء المملكة لدراستها وتحديد الاساليب العلمية لمكافحة

الأطعمة ، ودراسة القيمة الغذائية لكثير من الأطعمة المحلية والأكلات الشعبية السعودية بقصد تطويرها وتحسين قيمتها الغذائية . وقد شاهدنا كثيراً من المربيات والمخللات والحلويات التي استحدثتها هذا القسم من المحاصيل الزراعية المتوفرة في المملكة ولاسيما التمر .

ونخرجنا من هذا القسم لمشاهدة الحقول التجريبية ، والبيوت «البلاستيكية» التابعة للمركز وقاعة المحاضرات ، ومبنى الفصول الدراسية ، والمجمع السكني المخصص للهيئة العاملة في المركز . ومن ثم عدنا أدرجنا إلى مكتب مدير عام المركز .

تأسيس المركز وإدارته

إن فكرة انشاء هذا المركز لتعكس بوضوح بعد النظر والتخطيط المسبق لوزارة الزراعة والمياه ، لمواجهة احتياجات المملكة العربية السعودية للأغذية والمياه . وقد بقي المركز بعد اكتمال البناء فترة دون استخدام حقيقي حتى شهر يناير ١٩٧٧ ، راحت الوزارة خلالها تدرس أفضل الطرق للبدء في وضع البرامج الزمنية والبحثة التي تضمن الأساليب المثل لسير العمل في المركز . واعتماداً على تقرير « ديملر » وتحت رعاية اللجنة السعودية الأمريكية المشتركة للتعاون الاقتصادي ، جرى عام ١٩٧٦ اختيار وزارة الزراعة الأمريكية لمساعدة وزارة الزراعة والمياه في تطوير مركز الأبحاث ، وكان ذلك هو بداية التعاون بين المركز واللجنة المشتركة ووزارة الزراعة الأمريكية . وفي العام ذاته قررت وزارة الزراعة والمياه اشراك عدد من المؤسسات والهيئات في عملية تعيين الجهاز العلمي والإداري للمركز ، من ضمنها وزارة الزراعة الأمريكية والجامعة الأمريكية ببيروت ، وذلك بالإضافة إلى ما توفره الوزارة من خلال جهاز الخدمة المدنية السعودية والتعاقدات الفردية المباشرة . وفي الآونة الأخيرة أسهمت « منظمة الأغذية والزراعة » الدولية بإرسال عدد



أقسام المركز ومهامها

يضم المعهد نخبة طيبة من الباحثين ، ومساعدتي الباحثين والمهندسين الزراعيين ، والفنيين والإداريين ، بين سعوديين ومتقاعدين عن طريق وزارة الزراعة والمياه ، واللجنة السعودية الأمريكية المشتركة ، والجامعة الأمريكية ببيروت ، ومنظمة الأغذية والزراعة الدولية . ويبلغ العدد الكلي للعاملين في المركز حاليا ٧٥ ، وهم موزعون على أقسام المركز التالية :

قسم الكيمياء التحليلية

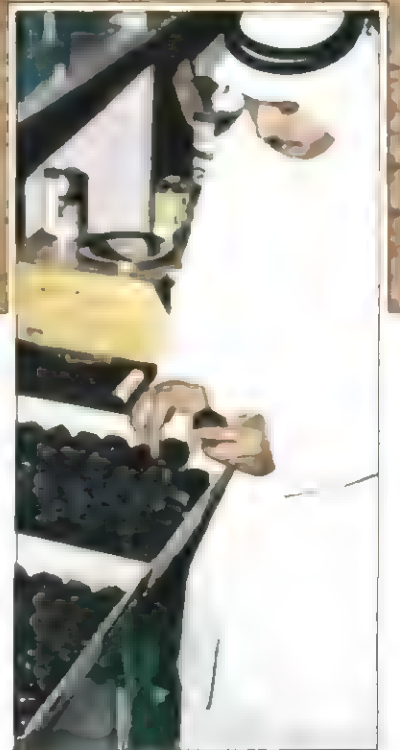
يعتبر هذا القسم أقدم أقسام مركز الأبحاث ، وقد بدأ كجزء من مختبر صغير لتحليل المياه والتربة بمبنى وزارة الزراعة والمياه . وبقي كذلك إلى أن انشيء المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه ، حيث بدأت الأعمال التحليلية تتسع تدريجيا إلى أن بلغت نحو ٢٠٠٠ عينة سنويا ، تشمل التحاليل العضوية وخاصة فيما يتعلق بنباتات الأعلاف وعلف الماشية ، والخضروات ، والفاكهة ، والحليب ، والقمح . ولدى القسم أجهزة متقدمة يمكن بواسطتها دراسة العناصر النادرة في الماء باستخدام جهاز الامتصاص بالطيف الذري ، وجهاز التحليل الأنوماتيكي ، وجهاز فوتوميتر طيفي يعمل بالأشعة دون الحمراء . كما يستخدم

١ - تتم زراعة بعض الخضروات في البيوت الزجاجية ، حيث تخضع لمراقبة مستمرة من الباحثين.

٢ - البلح يتم تنظيفه وتصنيفه في معمل الصناعات الغذائية توطئة لاستخلاص زبدة البلح أو عمل الطرشي .

٣ - شجرة النخيل تحظى بالنصيب الأوفر من اهتمام المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه .

٤ - الأستاذ صالح حسين يباري ، باحث سعودي يقوم بأحدى التجارب الزراعية في المركز .



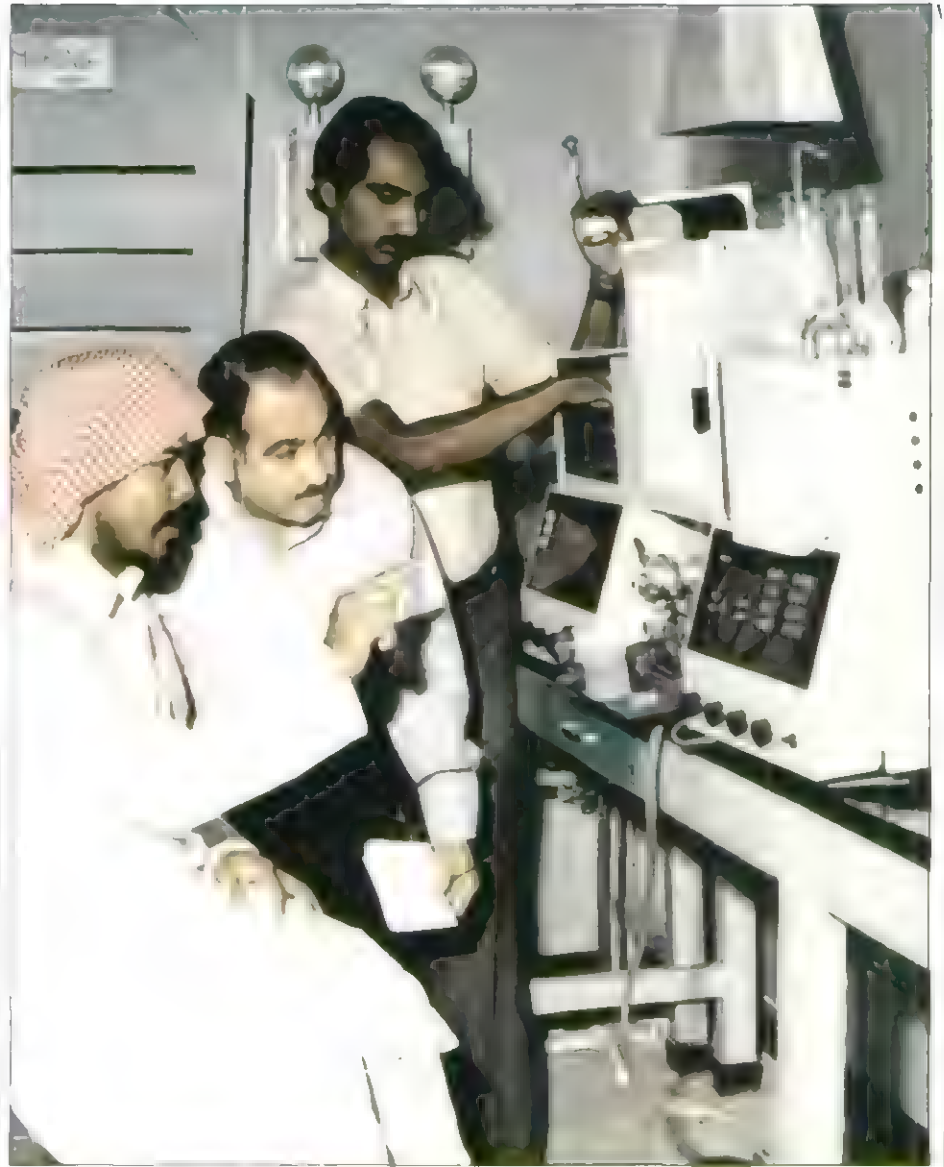
الباحثون في القسم وسائل التحليل الكروماتوجرافي الخاصة بتحليل الأعمدة والطبقات الرقيقة والغاز ، لدراسة آثار المبيدات المتبقية في المحاصيل الزراعية . ويهتم القسم اهتماما خاصا بكيمياء المياه باعتبارها جوهر الحياة ، وخاصة المياه الجوفية ، التي تحظى بمكانة مرموقة بين المصادر الطبيعية للمملكة . فالمعلومات التي يوفرها القسم عن نوعية المياه تساعد الدولة في تخطيط برامج التنمية الزراعية وتخطيط المدن . وفي مجال كيمياء المنتجات الطبيعية يقوم القسم بدراسة كيميائية للنباتات الصحراوية في المملكة منها نباتات « اليوفوربيسي - Euphorbiaceae » لمعرفة إمكان استعمالها كعوامل مضادة للأورام الخبيثة ، وذلك بالتعاون مع معهد السرطان القومي ، بميريلاند بالولايات المتحدة الأمريكية . وقد كشفت التجارب الأولية عن أحد أصناف اليوفوربيا فعاليتها ضد مرض اللوكيميا بي/ ٣٨٨ ، هذا ولاتزال التجارب مستمرة في هذا الميدان . ويتعاون القسم مع معهد تابع لجامعة ميونيخ بألمانيا الغربية بشأن الأبحاث الكيميائية على نباتات المملكة ، ومع المركز التابع لوزارة الزراعة الأمريكية في بلتشيفيل ، ميريلاند ، لإجراء الفحوص على مستخلصات النباتات ، بحثا عن أية عناصر تصلح كمبيدات للآفات .

قسم التربة والري

وهو أحد الأقسام التي أنشئت لخدمة احتياجات التنمية الزراعية السريعة التطور في المملكة . وفي مايو ١٩٧٧ جرى ضم وحدة خدمات التربة بالوزارة إلى قسم التربة بمركز الأبحاث . ثم تم نقل كافة الأفراد والمعدات من الوزارة إلى المركز في أكتوبر ١٩٧٧ ، ومنذ هذا التاريخ وقسم التربة والري يباشر خدمات التربة بإجراء تحاليل كثيرة لعينات التربة والمياه . ويضطلع هذا

القسم بتدريب خريجي الجامعات الجدد من السعوديين ، وإجراء الأبحاث المتعلقة بخصوبة التربة وتطبيقات الري ، وتقديم الخدمات للمزارعين المحليين وللمؤسسات الحكومية . بالإضافة إلى القيام بأبحاث خاصة تتعلق بالري والصرف ، وخصوبة التربة ، واستثمار وإدارة الأراضي . ويتعاون العاملون في هذا القسم مع محطات التجارب والأبحاث الزراعية بالمملكة . ويتلقى القسم عينات من التربة من المواطنين والشركات الزراعية بقصد تحليلها وإرسال تقرير مفصل بنتائج التحليل للجهة المرسلة ، وذلك لتقدير صلاحية التربة للزراعة ، وملوحتها وخصوبتها . كما يتلقى القسم عينات من الماء لأغراض التحليل الكيميائي لتحديد صلاحية الماء للري أو للشرب أو لأغراض أخرى . وقد جرى تجهيز مختبرات القسم بمعدات وأجهزة متطورة ، ومنها جهاز الامتصاص بالظيف الذري ، وجهاز الفوتوميتر ذو اللهب ، وجهاز التوصيل الكهربائي ، وجهاز تقدير الرطوبة بالتربة تحت مستويات ضغط مختلفة ، وجهاز قياس درجة الحموضة بالإضافة إلى الموازين التحليلية والأفران .

ومن بين برامج ومشاريع الأبحاث التي يضطلع بها باحثو قسم التربة والري ، تأثير الأسمدة الكيميائية المختلفة على الانتاج الاقتصادي للمحاصيل ، وتأثير استخدام أسمدة البوتاسيوم على الإنتاج النباتي في المملكة ، وتقييم بعض خواص التربة وتأثيرها باستخدام الأنواع المختلفة من « الأغشية - Mulching » في الصوبات ، والمشروع العربي لاستخدام العناصر الكبرى والصغرى في الأراضي القاحلة ، وتأثير استخدام العناصر الصغرى على إنتاج المحاصيل في المملكة ، وتأثير محسنات التربة على الإنتاج وعلى بعض خواص التربة ، والتأثيرات البيئية على استخدام نظام الري المحوري .



١ - يستخدم الباحثون في المركز معدات وأجهزة متقدمة للاسهام في بناء قطاع زراعي سليم مبني على أسس علمية مدروسة .

٢ - بعض أنواع نباتات ورياح خضراء متحدرت نعيمه لدى المركز

٣ - حقل من حدائق مركز الزراعة في تشييد من خدمات مركز لاهيبي - الرياض

وتراكم الأملاح في التربة عند استخدام نظام الري بالتنقيط .

قسم الإنتاج وصحة الحيوان

بدأ هذا القسم أعماله بتنظيم مسح استطلاعي لأشكال الانتاج الحيواني ومسح أخصائي عن أمراض الحيوان لإنشاء قاعدة للمعلومات الأساسية التي تقوم عليها الأبحاث . وقد تطلب ذلك العمل قيام أفراد هذا القسم بزيارة معظم مناطق المملكة الزراعية وأراضي المراعي حيث تربي قطعان الماشية والدواجن . وقد ساعدت الملاحظات والنتائج التي أسفرت عنها تلك الزيارات إلى وضع برامج مشاريع أبحاث قسم الانتاج وصحة الحيوان . ومن بين برامج الأبحاث التي تولاه الباحثون في هذا القسم الأمراض المعدية التي تصيب الماشية والدواجن ، والمراقبة الجرثومية لمياه ومحطة تنقية مجاري مدينة الرياض ، ومسح لوجود جراثيم « السالمونيلا - Salmonella » في الحيوانات الزراعية والدواجن وأعلاف الحيوانات في المملكة ، واختبار حساسية حشرات « السالمونيلا » للمضادات الحيوية باستخدام طريقة « كيربي باور - Kirby-Bauer » ، ومسح سيروولوجي لمرض البروسلوزس في الحيوانات المحلية والمستوردة ، ودراسة لتحديد الجراثيم المسببة للالتهاب الرئوي في الأغنام والماعز . أما في مجال الإنتاج الحيواني ، فيتولى القسم برامج أبحاث تتعلق بأنظمة تربية الدواجن ، والأبقار ، والانتاج الحيواني في البادية . هذا ولدى القسم مختبرات مزودة بأحدث المعدات التي يمكن بواسطتها دراسة بكتيريولوجيا الحيوان ، بما في ذلك الميكوبلازما ، والأمصال ، وكيمياء المناعة ، والدم ، والطفيليات والأمراض العامة ، والتصوير المجهرى والتصوير العادي . ويتعاون هذا القسم مع إدارة الثروة الحيوانية بوزارة الزراعة والمياه ، وإدارة التدريب الزراعي ،

وكلية الزراعة والعلوم الغذائية بجامعة الملك فيصل بالاحساء ، وقسم أبحاث الشركة سيبا - جايجي ، وقسم البكتيريولوجيا بالمختبر البيطري المركزي بانجلترا ، والمختبر المركزي للصحة العامة في كولنديل بانجلترا ، وقسم الأوبئة بمركز مكافحة الأمراض في أتلانتا بأمريكا ، ومعهد التعاون المشترك بين الفار ومنظمة الصحة الدولية بالدانيمارك ، ومعهد أبحاث فيروس الحيوان بانجلترا ، والمركز الوطني للعلوم والتكنولوجيا بالرياض ، والجمعية السعودية لعلوم الحياة بجامعة الرياض ، والهيئة السعودية للمواصفات والمقاييس . ويقدم القسم خدمات التشخيص الميدانية والاستشارات المتعلقة بصحة الحيوان والانتاج الحيواني بقصد تنمية الثروة الحيوانية في المملكة ودول الخليج العربية .

قسم الإنتاج ووقاية المحاصيل

باشر هذا القسم نشاطاته ، بعد تعزيزه بالكفاءات العالية في هذا المجال ، بإعداد مجموعات من الحشرات ، والتعرف إلى الآفات ، وإجراء التجارب لتقويم أصناف « الاتربلكس - Atriplex » وإجراء التجارب على القمح بمنطقة الخرج ، وتصنيف النباتات وبيئة المراعي . ويعتبر انشاء المتحف لمجموعة الحشرات والمعشة الوطنية من الانجازات الرائعة لهذا القسم ، فقد بلغت مرحلة متقدمة من التطور . كما أن مختبرات النيماتولوجي (علم الخيطيات) حققت نجاحا باهرا . ولدى القسم مختبرات متنوعة منها مختبر فسيولوجيا المحاصيل ، ومختبر البيئة المحكومة ، والبيوت المحمية ، ومختبر انتاج المحاصيل ، ومختبر الحشرات ومختبر أمراض النبات ، ومختبر النيماتولوجي ، ومختبر أمراض البذور ، ومختبر تصنيف النبات للتعرف إلى نباتات شبه الجزيرة العربية والدول المجاورة . وتضم هذه المختبرات معدات متطورة

عديدة منها جهاز تعقيم كبير ، وجهاز التحليل بالحرارة الكهربائية - Electrothermal Analyzer ، وجهاز قياس الضغط الاسموزي الأوتوماتيكي ، وجهاز « فصل النيماتودا - Elutriator » بالإضافة إلى الثلاثيات والأفران ومعدات التصوير . ومن بين الأبحاث التي اضطلع بها باحثو القسم مسح للحشرات المفصليّة في المملكة ، ودراسات بيولوجية بيئية عن النخيل والآفات الأخرى ، ودراسة الأمراض التي تنتقل بالبذور ، والأمراض التي تصيب محاصيل الخضروات في البيئة المحكومة ، وبرنامج اختبار مبيدات النيماتودا ، والمشروع الدولي للتعقد الجذري بالتعاون مع مركز الشرق الأوسط ، وتصنيف الفلورا المحلية ، ومسح لمجموعات نباتات المراعي في المملكة ، ومشروع استخدام أنواع من الاتربلكس لتحسين المراعي في المملكة . كما يشارك باحثو هذا القسم والأقسام الأخرى في المؤتمرات ، والندوات العلمية المحلية والدولية ، وخاصة مؤتمرات النواحي البيولوجية للمملكة ، التي تنظمها الجمعية السعودية لعلوم الحياة ، المنبثقة عن كلية العلوم بجامعة الرياض . ويقوم بعض أفراد القسم برحلات ميدانية يقصد منها دراسة ومراقبة الطرق المحلية لإنتاج الخضروات وغير ذلك مما يقع في نطاق نشاطات القسم . ومن بين التجارب التي يتولاها باحثو القسم انتاج نوع من البطيخ « الحبب بدون بذور - Seedless Watermelons » بطريقة « التهجين - Hyperdization » وتحسين أنواع البرسيم الحساوي والحجازي والقصيمي والعراقي ، وإدخال أصناف جديدة من القمح في المملكة ملائمة للظروف المناخية والتربة فيها ، ودراسة الشعير المحلي لتقرير أجود الأصناف المقاومة للملوحة ، واستنباط نوع من الطماطم مقاوم للحرارة والرطوبة العالية بالتهجين والتلقيح مع أصناف برية .

تضم محطة تربية الحيوان بديراب مجموعة من الخيول العربية الأصيلة .



نظرة وابتسامة لقاء بين الفارس والفرس .



قسم التغذية والصناعات الغذائية

يقوم هذا القسم بإجراء أعمال الأبحاث المتعلقة بكيمياء الأغذية ، والميكروبيولوجي ، ورقابة الأغذية ، والرقابة النوعية ، والتغذية ، والتصنيع ، وتطوير المنتجات الغذائية . ويضم القسم معملا للصناعات الغذائية لتصنيع مختلف المواد الغذائية حتى الخبز ، وبعض مرافق التجارب الحيوانية للدراسات المتعلقة بتقدير القيمة الغذائية للأطعمة . كما يحتوي القسم على عدد من المختبرات الحديثة التجهيز منها مختبر كيمياء الأغذية ، ومختبر ميكروبيولوجي الأغذية ، ومختبر التغذية البشرية ، ومختبر « تنظيم الخواص الطبيعية للخبز - Bread Rheology » . ويضم معمل الصناعات الغذائية خطا كاملا لتصنيع الفواكه والخضروات والمربيات والمخللات وخطا كاملا لتصنيع الحليب ومنتجات الألبان بما في ذلك عمليات البسترة والتعبئة وصناعة اللبن الزبادي واللبن والجبن والبوظة (الآيس كريم) ، وخطا كاملا لصناعة الخبز المحلي . وفي حقل الكيمياء الحيوية للأطعمة تنصب البحوث على الخصائص الكيميائية والفيزيائية وتحاليل الأحماض الدهنية والقيمة الغذائية للزيت المستخرج من أثمار نبات « الحنظل - Citrullus Genera » . وهناك دراسة خاصة بالمواصفات الكيميائية للبرشومي توطئة لصناعة المربيات منه . كما أن معظم الدراسات تنصب على الاستفادة من الثمر ، كمحصول رئيسي في المملكة ، بغية إدخاله في كثير من الأطعمة ولاسيما في مشتقات الألبان ، ليعود بفائدة أكبر على أصحاب مزارع النخيل . هذا ويضطلع باحثو القسم بتقييم المواد الغذائية المستوردة بطلب من الهيئة العامة للمواصفات والمقاييس . وأجرا عدد من التحاليل لعينات مختلفة من الأطعمة .



حديث بين مدير عام المركز ومندوب القافلة.

نحو مائتين من الخيول . ويقوم برعاية هذه الخيول ثلاثون موظفاً بين عامل وسائس ومهندس ، ويشرف عليها طبيب بيطري . وهذه الخيول من سلالات أصيلة من بينها الصقلاوي ، والعبان ، والحمداني ، والصويتي ، والعبية . وغيرها . ولكل منها سجل تدون فيه المعلومات الخاصة به . وكثيراً ما يشترك بعضها في سباقات الخيل التي يجري تنظيمها في مدينة الرياض . ويتم حالياً إنشاء ثلاثة أسطبلات حديثة لهذه الخيول في أرض المحطة . وغادرت المحطة ، وقد امتلأ أحد السائسين صهوة جواد منها لتدريبه وتطعيمه ، فتذكرت قول المتنبي :

أعزّ مكان في الدّقا سرج سابع
وخير جليس في الزّمان كتاب

وعدنا إلى قواعداً بعد جولة في أرجاء المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه أوقفنا على نشاطات فئة من الباحثين والخبراء والمهندسين تعمل بهمة ونشاط ، لدفع عجلة التنمية الزراعية في كافة الميادين في المملكة العربية السعودية ودول الخليج العربية □

تصوير : شاهد حياة

« الشركة الوطنية للتنمية الزراعية » . وهي الأولى من نوعها في المملكة . وهي شركة وطنية مساهمة برأسمال قدره ٤٠٠ مليون ريال ، يساهم فيها المواطنون بنسبة مقدارها ٨٠ بالمئة من رأسمالها ، وتساهم الدولة بنسبة ٢٠ بالمئة من رأس المال . وقد بدأت فكرة إنشاء هذه الشركة انطلاقاً من سياسة الدولة في تشجيع إقامة المزارع على المستوى الكبير ، وعلى تحديث الزراعة بالاعتماد على المكننة ، وهذا بطبيعة الحال لا يمكن تطبيقه على الحيازات الفردية الصغيرة . وارتأت وزارة الزراعة والمياه أن يكون مشروع وادي حرص نواة لهذه الشركة ، بحيث تؤول منشآت المشروع وأراضيها للشركة الجديدة بدون مقابل .

وسم الخيول للأصيلة في وديان

بالإضافة إلى محطة التجارب الزراعية بالخرج ، يرعى المركز الاقليمي لأبحاث الزراعة والمياه محطة تربية الحيوان بديراب . وقد رأينا أن نختم رحلتنا بزيارة أسطبلات الخيول في ديراب ، التي تبعد نحو ثلاثين كيلومتراً عن مدينة الرياض . وتقع محطة تربية الخيول في واد فسيح تكتنفه الجبال من الجانبين . وتضم المحطة

كان لابد لنا ونحن نطرق باب الأبحاث في المجال الزراعي أن نتوجه إلى سعادة وكيل الوزارة لشئون الأبحاث والتنمية الزراعية ، الأستاذ عبد العزيز حمد المدبل ، للوقوف على آرائه حيال هذا الموضوع . وتحدث سعادته عن الأهداف العامة التي تسعى إلى تحقيقها الدولة ممثلة بوزارة الزراعة والمياه فقال : تهدف الأبحاث التي يتولاها الباحثون والعلماء في المركز الاقليمي إلى تطوير المحاصيل الزراعية في المملكة ، ومكافحة الحشرات والآفات الزراعية ، وإدخال محاصيل جديدة عن طريق إنشاء حقول تجريبية . أما فكرة الأبحاث فقد جرى تعميمها في عدة مناطق في المملكة ، بحيث تقوم كل محطة بنوع خاص من الأبحاث تخدم المنطقة الموجودة فيها . ففي نجران ، على سبيل المثال لا الحصر ، سيكون التخصص في أبحاث الحمضيات ، وفي الجوف سيتم إنشاء محطة جديدة لأبحاث المراعي إلى جانب المحطة الحالية القائمة . أما نتائج الأبحاث فإنها عادة توزع على المزارعين عن طريق مديريات الشئون الزراعية . ومكاتب وزارة الزراعة والمياه ، والوحدات الزراعية ، الموجودة في المناطق الإدارية في المملكة ، وذلك لإرشاد المزارعين وتوجيههم على نحو يعود عليها بالفائدة . هذا واننا نتعاون مع عدد من الجامعات داخل المملكة وخارجها والمؤسسات والمعاهد العالمية في مجال الأبحاث الزراعية ، ومنها الجامعة الأمريكية ببيروت ، ومنظمة الأغذية والزراعة الدولية ، وغيرها في سبيل تطوير الأبحاث النباتية والحيوانية والأسماك .

ثم انتقل سعادته ليتحدث عن مدى اهتمام الدولة بتوسيع قاعدة الانتاج الزراعي قائلاً : يتجلى هذا الاهتمام بتأسيس

قالب قوسين

شعر: للشاعر محمد حسن اسماعيل
حرر وتعليق: للشاعر عبد الله عبد الرحمن الجعيني

المبالغة في الصورة ، والصنعة المركبة البعيدة عن الواقع غالباً ، هي الميزة الأولى لديوان « قالب قوسين » للشاعر المصري محمود حسن اسماعيل .

فحين يقول :

سلام عليكم حمادة النفاق
وركبانه من سحق الأزل
على بابكم تبح صوت الضياء
وتابوته في حماكم نزل
وواحناكم من قديم الدهور
بغرد فيها انتحار الأمل

وأول ما نلاحظ في هذه الأبيات أن الحواس تتناوب في رسم الصورة ، فالضياء له صوت ! وهذا خيال عفيف جاءنا من الشعراء الغربيين وخاصة « بودلير » ، ولا بأس بذلك طالما كان له مكان في عواطفنا كجزء منها ، وطالما بعد عن التكلف فالشاعر محمود حسن اسماعيل لم يكتف بأن جعل للضياء صوتاً ، بل وصف هذا الصوت بالبحّة ، وهو تشخيص أقرب إلى العبث ! كما أن اندفاعه في التصوير يوقعه في ورطة

التناقض ، ويجعل بعض صوره يولد مشوها . تختلط فيه الحياة بالموت ، في حركة غير متصورة ، كقوله في الأبيات السالفة :

وواحناكم من قديم الدهور
بغرد فيها انتحار الأمل

فتفريد المتحرر انكسار نفسي لا يقبله عالم الشعر المناسب .

كما أن تعلق الشاعر بالصور المتابعة يجعله ينجح إلى الغموض ، ويستخدم الصورة كما يتخيلها هو وليس كما هي في الواقع ، في ثقله نفسية تصعب متابعتها ، كقوله يخاطب نفسه :

وإذا حياك وجه غلّف الزور عيونه
فبدت ليلاً على الأدغال زائره السكينة

مطمئن الذعر ، مصلوب الهوى فوق الضغينة
تزحف البسمة من أوكاره لكل حزينه
فابسمي أنت ولا تبقي صفاء تحملينه
واسكبي النور يساقبه ويمتص دفينه

ويربك النفس في سحتته تعوي سجينه
والبعيني .. واتركيه للدجى يشوي جفونه !

فنحن في حاجة إلى جمع وطرح لنعرف كيف يكون الذعر مطمئناً والهوى مصلوباً فوق الضغينة ! وكيف تبدو العيون ليلاً على الأدغال ؟ وحين قال يصف ابتسامة المناق :

تزحف البسمة من أوكاره لكل حزينه

تناول الصورة كما هي في نفسه هو وليس كما هي في الواقع ، فالمعروف أن بسمة المرائي « تبدو » واسعة جذلى . كما أن الشاعر حين يكثر من الصور يضعف تأثيرها ، لأنها تبدو كالزهور المتراكمة يتغذى بعضها على بعض ، كما أن تفرج الصور وحشدها يأخذ الشاعر إلى الوهم ، وهذا ما يقع فيه شاعرنا مراراً ، كقوله :

أنا والكوخ والظلام وليل
بجميع الأسرار مدت يده
وربابي مدندن يشرب الليل
ويسقي من كل لحن دجاءه

وعزيف الريح ركب غريب
في دروب الأيام تعوى خطاه
وطيور الربى بقيات صبح
عصر الليل شدوه ورماه
وعباب السكون بحر من الضجة
يلغو بحيرتي شاطئاه

فهي صور واهمة ، فعزيف الريح
ركب ، والطيور صبح ، والرباب يشرب الليل ،
وركب الريح تعوى خطاه ، والسكون بحر من
الضجة .. ولسنا ضد الابتكار في الصور مهما
كان منحاه ، ولكن بشرط أن ينبع ذلك من
عاطفة ملموسة ، وليس مجرد الرغبة في قلب
الأشياء !

وحين يأخذ الشاعر دور « الراوي » بأن
يردد « فعلت .. وفعلت .. » فإنه يميل إلى النثر
شاء أم أبى ، لأن الصيغة مشبعة بالتحديد .
كقول شاعرنا ، في مقطوعته « صحراء العجائب » :

« تجولت » في صحراء تلك العجائب
وفي سرها المظموح حول الحواجب
و « عوذت » نفسي قبل أن أبدأ السرى
لعل أنجو من سموم العقارب
و « قلت » لعل الله ينصر رحلي
فأغنم صيداً وافراً لحقائبي
فأسلوب الرواية يغلب أجنحة الشعر .. ومثله قوله :

« تلفت » من غمرات الظلام
ومن عاره في جبين الوجود
« فأبصرت » فجراً عند الضياء
تزجر أضواؤه بالرعود

والحب في ديوان « قاب قوسين » رومانسي
خالص ، ذائب في فنة الطبيعة ، غارق في

هدأة الريف ، يعتمد على رسم الإطار الموثق
بالجمال :

إن رأيت النور مذعور الخطى نحو المغيب
ورأيت الطير ينعاه لأوراد الكثيب
ورأيت العطر نعان على الأيك الرطب
ورأيت النهر سرا ذاب في الصمت الرهيب
ورأيت الشمس لا شمس سوى طيف الغروب
فانظري تهوية الوادي .. ونادي : يا حبيبي !

وهو ينم عن لفظة الشاعر إلى الحبيب المفقود ،
ذاك الحبيب الذي تدغدغ صورته خيال الشعراء
والخالمين كلما أقبل الربيع وتمطى الخصب في
الأرض ، كلما شدت الطيور وانتثر عطر
الزهور يملأ الجو :

حبيبي سرى العطر في الشاطئين
وحدثني عنك في همسين
وقال : لقد كان قبل الشروق
يفتش في الروض عن وردتين
وحين يطل الأصيل الجميل
يغني مع الطير في الضفتين
ويمشي مع الحب بين الزهور
بصافح أحلامه باليدين

حبيبي ! وظل ينادي عليك
ويسأل في أي درب خطاكا
وفي أي روض تلاقى الربيع
ويسقيه من أي نبع هواكا ؟
لقد فتح الورد للعاشقين
وفي سربهم عينه لا تراكا
وغنى على النهر موج الحياة
ومازال يشلو ، ويدعو لقاكا

وفي ديوان « قاب قوسين » شعر ديني جيد ،
كله لوم للنفس وحوار معها ، وفيه شعر وطني
بعضه رائع التصوير ، كهذه المقطوعة في
القدس :

تلاطم فيها عويل الغيوب
وضجت بها شهقات القدر
ولاحت مآذنها في الظلام
وقد أذهلتها عوادي الغير
سواعد مشلولة في الضياء

تجمد فيها دعاء البشر
تعد إلى الله راحاتها
وتزأر في صمتها المستمر
بقايا من الذل في كل أرض
يحركها التيه أنى يشاء

ويدفعها البغي في راحته
ظلاما مهين الخطى في الفضاء
تصل منها ثواب الوجود
ولم يبق فيها لخطو رجاء
فكيف استبدت بغايا الحظوظ
فألقت بها فوق أرض الضياء ؟ ؟

...

غدا يزأر الليل من حولهم
ويرد فيهم ضلال السنين
ويكسح الحجر أيامهم
يوم يكبر للعالمين
وتخفق بالنصر هلاله
على كل درب سقاء الأئين
فلسطين ! حان شروق الصباح
ودوى أذانك للراحمين □



الكنوز السبعية في المنطقة الشرقية

بقلم: أحمد المحيطي / الظهراء

القنوت النبوية في المظفر الشريف

□ تناولنا في مقال سابق الفنون الشعبية في المنطقة الشرقية والتي شملت أغاني العمل البحري وأغاني السمر والطرب . ونعود هنا مرة أخرى لتتابع الحديث عن هذه الفنون والتي كان لها دور هام في حياة الناس في هذه المنطقة سواء في مناسبات أفرحهم أو مجالس طربهم أو شئون حياتهم اليومية □

فن الموضة

العراضة : اطلاق البارود في محافل الأفراح والأعياد .
والأعراس : ما يفتخر به الإنسان من حسب أو شرف .
ولعل كلمة العرصة أخذت من المعنيين السابقين حيث يتم فيها التعبير عن الشجاعة والكرم وأصالة الحسب كما يطلق فيها البارود .
والعرصة وتسمى أيضاً « الرزيف » تكون على شكل حلقة حيث يصطف الرجال مكونين بذلك مجموعتين يتناوبان في ترديد الأبيات الشعرية ، ويقف الضاربون بالدفوف والطبول في الوسط ، ويقوم شخص بتلقين المجموعتين الأبيات الشعرية متقللاً بينهما بينما نجد حملة السيوف والبنادق يرقصون على أنغام الدفوف والطبول في جو من الحماسة والابتهاج . وتقام العرصة في مناسبات الأعياد والزواج والاحتفالات الرسمية والشعبية الأخرى ، وهي معروفة في مختلف مناطق المملكة والخليج العربي ولكنها تختلف في طريقة الأداء من مكان إلى آخر . وفي المنطقة الشرقية عرفت عرصة السيفي حيث يستخدم معها ثلاثة طبول منها طبلان للتخمير يكون الضرب عليهما ثابت ، وثالث في الوسط للتثليل يتنوع الضرب عليه أثناء رفع الطارات والغناء .
وما يغني في العرصة السيفي هذه القصيدة وتنسب إلى صالح البشر العمري :

بديت باسم الله عدد نجم بين
 قال العمري من حشا قلب فطين
 قم يا نديبي فوق مسح الجبين
 ما فوقها إلا الخرج والدل الحين
 لي دقها العروب خفت باليدين
 أصحى بها مني عسى ملفاك زين
 ملفاك من عندي امام المسلمين
 الله يعزه دائما دنيا ودين
 عد الصلاة القائمة وأركانها
 لا قلت أنا الهرجة على ميزانها
 درك رسنها لا تمس بطنها
 واللاخطوط زيت صرقانها
 تشبه قطاة رفعت جناحها
 صوب الرياض التي علا بنيانها
 التي حمى الديرة وصلح شأنها
 مادامت الدنيا على عمدانها

فن المآشورى

وهو من الفنون الشعبية المعروفة في المنطقة الشرقية والتي تؤدي في مناسبات الزواج حيث يؤديه النساء غالبا كما يؤديه الرجال أحيانا . ويستخدم معه طبلان وعدد من الطارات .
وتلعب مع العاشوري أحيانا «الفرسة» - تصغير فرس - وأعتقد

أن أصلها مصرية حيث وجدت هناك قبل أن تعرف في منطقة الخليج العربي . وبعضهم يعتبرها فنا مستقلا بذاته .

ومما يغنى في العاشوري :

يا عين ما لي يا عين ماليه اني سبب علتي يا ذا الخسارة
فَنَ المَجِيسِي

أحد الفنون الشعبية التي تؤدي في السمر والحفلات الأخرى يؤدي وتوقفاً يستخدم معه طبلان وطارات وهو شبه بالسامري ولكنه يختلف عنه من حيث اللحن . ويذكر بأن أفضل من يؤدي هذا الفن بعض النسوة المهتمات بالفنون الشعبية في الاحساء .

ومما يغنى في المجلسي هذه المقطوعة :

دموع العين مجراها على الخدين جرى ماها
كلّي الله سوّ ذا الدنيا علينا اليوم مجراها
تعالوا حاولوا ما بي ترى جرح الهوى بي صاب
أنا مجروح ومنصباب وابجيل الله يزوح الهم

فَنَ الْفَادِرِ

يعتبر فن الغادري من الفنون الشعبية المطوّرة التي تؤدى في الحفلات . وهو يشبه العاشوري في الوقوف وحمل الطارات ، ويختلف عنه في الضرب عليها . وأداء الصوت ، كما يصاحبه رقص خاص إذ يقف عدد من الأشخاص مكونين صفين متقابلين يحملون عصيا ويحركونها يمينا وشمالا بحيث تكون الحركة متعكّفة ، وعند التقابل يتحركون إلى الخلف ويرجعون إلى مكان وقوفهم . ويستخدم معه طبلان وعدد من الطارات .

ومما يغنى في الغادري هذه المقطوعة :

يا الله يا الله يا الله يا الله
يا الله يا الله غفار الزلة
يا عيسى با حي صبري ومزاحي
من حب المجمول ظبي صاحي

فَن الطنبورة

فن الطنبورة من الفنون الشعبية المعروفة في المنطقة الشرقية التي جلبت إلى المنطقة من أفريقيا . ويستخدم معها آلة الطنبورة وطبل أو طبلان ، ويلعب معها « المنجور » والذي هو عبارة عن أظلاف الغنم معلقة في قطعة قماش يربطها اللاعب في وسطه ويمسكها في يديه بعضا ، وأثناء تحركه يحدث صوتا ، بينما يصطف عدد من الأشخاص واقفين في صفوف يتحركون إلى الأمام وإلى الخلف وحين التقائهم يحدثون حركة قوية اسمها « جربا » أو « جربا » كما أن المطرب يكون جالسا ومن حوله مجموعة يرددون معه . وتبدأ الطنبورة عادة بتنهيله « لا إله إلا الله محمد رسول الله » .

فَن اللبوة

وفن اللبوة هو أيضاً من الفنون التي جلبت إلى المنطقة من أفريقيا ، ويستخدم معه طبول خاصة تختلف عن الطبول العادية ، فهناك طبل طويل يسمح للواقف أن يضرب عليه ويسمى « سقنقا » وطبل آخر يطلق عليه « مساندو » وهناك طبول « تلك » يسمى الواحد منها « بوتو » يضرب عليها بعصاتين ، كما يستخدم مع اللبوة الصرناي وهو آلة نفخ .



فَن دق الحب

وفن دق الحب من أغاني العمل التي تصاحب عملية دق الحب الذي يصنع منه الهريس ويستخدم لهذه العملية « مناحيز » و « مهايش » حيث يقوم أناس بعملية دق الحب وآخرون يضربون على الطبول والطارات ويغنون . ويؤديه الرجال والنساء على حد سواء .

وما يغنى أثناء دق الحب هذه المقطوعة :

على ما ليل ما ليله
على ما ليل ما ليله
على وش قال الحميدي
ولد الحميدي يغني
وربابتة فوق فني
ما عليه من الناس
ولا على الناس منه

كما أن هناك ما يعرف بفن الحصاد حيث نشأ هذا الفن في الرفاع بالبحرين ثم انتقل إلى دول منطقة الخليج وهو أيضاً من الفنون المصاحبة للعمل .

وما يغنى في فن الحصاد :

أول ما نبدي نصلي . . . يا نبي نصلي عليك

وعند الانتهاء يقولون :

والشغل هذا تمامه . . . تمته الله بالسلامة

فَن الجربة

من الفنون الشعبية المعروفة في المنطقة الشرقية ، ويرجع هذا الفن إلى أصل أفريقي ، وقد اشتهر الإيرانيون بصنع الجربة وهي نوعان : جيشية وعادية (وتعرف بالهتبان) . كما أن فن الجربة معروف في جميع دول الخليج وبعض الدول العربية مثل ليبيا وتونس .

أغاني فتح المياه من الآبار

كان الناس في وقت مضى يسقون مزارعهم عن طريق فتح المياه من الآبار باستخدام الحمير أو الأبقار حيث يقوم شخص بتسييرها ذهاباً ورجوعاً ، وكان يتغنى أثناء عمله هذا ليسلي عن نفسه ويطرد عنه التعب والملل . وما يغنى في هذا المجال هذه المقطوعة :

يا زارع الورد فوق السطوح زرعته يا شيت عذبت روحي
كل في سطحه يدور البراد وأنا تحت المحالة تصرصر على

من أغاني العمل اليومي للمرأة :

المرأة كانت ولا زالت في بعض المناطق تقوم ببعض الأعمال
المزلية والتي فيها بعض العناء والمشقة كجروش الحب على الرحي
وغزل الصوف وخض اللبن ... إلخ . فكانت تستعين على أدائها
بالتعبير عما يجول في خاطرها من كلمات عفوية صادجة ومن
هذه الأغاني هذه المقطوعة وتغنى أثناء خض اللبن :

خض سقانا يا لباشة وعجلتنا منحاشة
مسكوها يا رجاجيل زبدتها كبر الطاسة

القرقيعان

قبل منتصف شهر رمضان يقوم أهالي المنطقة الشرقية بشراء
القرقيعان وهو عبارة عن الحب والمكسرات والحلويات استعدادا
ليوم القرقيعان الذي هو عيد للأطفال حيث يلبسون الثياب
الجديدة ، ويجوبون الشوارع والأزقة مروراً بالمنازل لجمع
القرقيعان في أكياس خاصة ، وحينما يقفون على الأبواب طالبين
القرقيعان هناك أمزوجة لهذه المناسبة يرددها الأطفال عند كل
بيت في ذلك اليوم . وهي :

قرقع قرقع قرقيعان
أم قصير ورمضان
عطونا الله يعطيكم
بيت مكة يوديك
يوديك لأهاليكم
ويلحظكم بالجاعد
عن المطر والرعد
سلوا سيلة الذهب
والعيش عيش القنطرة
طاروت به السحارة
هذا النبي في حضرته
فارش سجاده
جات الغزاة وراوته
عام عام يا صيام
جعلكم تصومونه
كله كله بالتمام
الله يعز الإمام
الي عطانا خووخ ورمضان
عطونا عيدكم عادت عليكم

جعل الحزن ما يدخل عليكم
أما الثواب وإلا الجواب
وإلا نتيفه من صاير الباب
كب الكيس على الكيس شمس أوليدكم ؟

ثم يسمونه أهله سواء ولد أو بنت وبعد التسمية يتابعون :

لولا (فلان) ما جينا
يا ربي تخليه لأمه
جعل البقعة ما نخمه
يكبر ويعطينا
قاعد على التينه يزرع بساتينه
قاعد على الخوخه ينشر الجوخة

ثم يوزع عليهم القرقيعان ويذهبون إلى منزل آخر وهكذا .

من أهازيج البنات :

حينما يجتمع الفتيات كن يقمن ببعض الألعاب وينشدن
الأهازيج التي تسليهن وترفع عنهن . وما يغنيهن هذه المقطوعة والتي
تغنى أثناء أداء لعبة « التشحوبه » :

تشحبنا يا الهلولي . . . غزالي جاب حجولي
وحجولي باربع ميه . . . صياغتهم توتشبه
توتشبه وش حملتي . . . حملتي براس بطة بطة
بتيله راحت البر . . . تجيب حب الأحمر
على جبه خوالي . . . خوالي يادلالي ومعضيدي وهلالتي
طق القوس بالناقة . . . وعيد بوطرباقة ، شرب حلب الناقة
وعصيته تومي له . . . والموت ما يلدي به ... إلخ

أغاني البادية

مظاهر التعبير الشعبي في حياة البادية في المنطقة الشرقية
قليلة إذا ما قورنت بحياة البحر وحياة الزراعة ، ولكنها كانت
موجودة حيث أخذت طابعا موحدا منذ قديم الزمان وفي مختلف
الأماكن التي يتواجد فيها البدو . فقد غنوا وهم يرعون الابل
والأغنام كما غنوا في مجالس السمر والطرب .
ومن غنائهم المشهور :

المسحوب : ويكون بمصاحبة الربابة كما يسمى أيضا
الدبواني ويغنى في مجالس السمر .
الحدهاء : ويغنى أثناء سير قوافل الابل حيث يكون المغني
خلف الابل ليحثها على السير .
الهجينى : ويغنى أيضا أثناء سير قوافل الابل ويختلف
عن الحدهاء بأن يكون المغني على ظهر الناقة .

الفنون الشعبية في المنطقة الشرقية



آلات الطرب الشعبي

• الدفوف : جمع دف ويسمى الطار وهو آلة إيقاعية يوقع عليها الضارب بكفّه وأصابعه ، تصنع من حزام خشبي مغطى بجلد الأغنام . وقد عرف العرب الدف قديماً ، ويروي لنا التاريخ أنه حينما قدم النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قام بنات بني النجار يضربن على الدفوف وينشدن :

نحن جوار من بني النجار يا حبذا محمد من جار

ويستخدم الدف في معظم الأغاني الشعبية كالعرضة والعاشوري والسامري والفجري والخماري واللعبوني .

• الطبول : جمع طبل وهو آلة إيقاعية قديمة ، وله أشكال وأحجام تختلف من مكان إلى آخر وحسب الفن الغنائي الذي يستخدم معه . ويأخذ الطبل شكلاً اسطوانياً مجوفاً مغطى من الجانبين بجلد سميك - وغالباً ما يكون من جلد البقر - متماسك بحبال وثيقة يعلقه الضارب أحياناً في رقبته ويضرب عليه بعصاه ، ويستخدم مع معظم الأغاني الشعبية .

• المراويس : جمع مرواس وهو أيضاً آلة إيقاعية يوقع عليها الضارب بالكف والنقر بالأصابع ، وهو يشبه الطبل إلا أنه أصغر حجماً ، ويستخدم غالباً في فن الصوت الخليجي وفن الفجري .

• الفرشة : وهذه الآلة تستخدم مع فن الفجري بأنواعه . ويتم تصنيعها على شكل زير الماء حيث يضعها الضارب أمامه ويضرب بيده على فوهتها وبالأخرى على ظهرها . وتصنع الفرشة في إيران . وقد حاول أهل القطيف أن يصنعوها ولكنها لم تكن في مستوى الجودة التي تكون عليها صناعة إيران .

• المنجور : من الآلات الشعبية التي ترجع إلى أصل أفريقي ، وهو عبارة عن قطعة قماش معلق بها أظلاف الغنم يلبسها الراقص في وسطه ويمسك في يديه بعصاة ويتحرك أثناء الغناء محدثاً بذلك صوتاً ولا يستخدم المنجور إلا في غناء الطنبورة .

• الطويس : وهي آلة إيقاعية تتكون من طاستين مصنوعتين من النحاس ، يمسك قارع الطويس كل طاسة في يد ويضرب أحدهما في الأخرى محدثاً بذلك إيقاعاً معيناً ، ويقال بأن مصدر الطويس بلاد الهند وتستخدم في العرضة والدواري .

• الطنبورة أو الطنبار : من آلات الطرب القديمة لها عتق طويل كما أن لها أوتاراً من نحاس وقد ذكر أنها فارسية الأصل .

• الصرنائي : وهو آلة نفخ ، وتستخدم في غناء اللبوة .

• العود : وهو من الآلات الموسيقية المشهورة ذوات الأوتار . وقد استخدمه العرب في عصور سابقة ، ويعتبر جزءاً أساسياً في بناء الصوت الخليجي .

• الربابة : من الآلات الوترية عرفت قديماً لدى العرب ، وهي آلة فردية ورغم قلة استعمالها إلا أنها معروفة لدى مختلف البلدان العربية . ويقوم عازف الربابة بسحب القوس على أوتارها التي طوى عليها شعر الخيل محدثاً بذلك صوتاً موسيقياً . وتستخدم الربابة لدى البادية حيث يجر عليها المسحوب أو الديواني .

• السمسمية : يقال بأن مصدر السمسمية أفريقي ، وهي شبيهة بالربابة ، وتكون عادة من «جالون» ومثلث له ضلعان متساويان ومتشابهان والثالث مفتوح قليلاً ، وعدد أوتارها المتعارف عليها ستة أوتار .

الفرق الشعبية في المنطقة الشرقية

فرقة الفنون الشعبية بالدمام ورئيسها عيسى النوح
فرقة الدار العود بالدمام ورئيسها علي بن راشد
فرقة الأفراح للشباب بالدمام ورئيسها جاسم بن عثمان
فرقة مهنا بن علي في دارين ورئيسها مهنا بن علي
فرقة الدار الغربية في دارين ورئيسها مطر عبد الله
فرقة مسعود فرحان في الخبر ورئيسها مسعود فرحان
فرقة عبد الله سعود في تاروت ورئيسها عبد الله سعود
فرقة سلطان مطير في عنك ورئيسها سلطان مطير
فرقة الشاما في سيهات ورئيسها إبراهيم الشاما
فرقة السبع في سيهات ورئيسها محمد السبع
فرقة سليم بالقطيف ورئيسها سليم

الفنون الشعبية في المنطقة الشرقية



كما أن هناك فرقاً شعبية تنتشر في مدن وقرى الاحساء في كل من الطرف ، الجفر ، الجشة ، القارة ، الصالحية ، المبرز ، الكلاية ، العمران ، العيون ، المراح ... إلخ .

وتقوم هذه الفرق الشعبية بدور هام في المحافظة على الفنون الشعبية وإحيائها سواء في المناسبات العامة أو الخاصة أو بالتعاون مع الاذاعة والتلفزيون في تسجيلها وحفظها . كما يشارك بعض هذه الفرق في كثير من المهرجانات الشعبية التي تقام في الدول العربية أو الأوروبية ك مهرجان قرطاج الدولي للفنون الشعبية الذي أقيم في كل من تونس والمغرب واسبانيا وبريطانيا وذلك بتنظيم ودعم من الرئاسة العامة لرعاية الشباب .

جماليات الثقافة والفنون في المنطقة الشرقية

يوجد في المنطقة الشرقية فرعان للجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون في كل من الاحساء والدمام تابعان للرئاسة العامة لرعاية الشباب ، ويقوم هذان الفرعان بمجهودات طيبة في رعاية الثقافة وتشجيع الفنون ، وفي كل من هذين الفرعين قسمان خاصان يهتمان بالفنون الشعبية ويحاولان استقطاب أصحاب الفرق وانضمامهم كأعضاء في الجمعية ومن ثم تجميع الفنون الشعبية وحفظها من الاندثار .

النهامون المشهورون في المنطقة الشرقية

النهام هو مغني السفينة ومطربها الذي يبيت في البحارة الحماس في العمل ومواصلته . ولم يكن دوره في الإبداع الشعبي يقتصر على اضفاء البهجة على الحياة والترويح عن البحارة من عنائهم بل كان يشارك في العمل نفسه .

وهذه أسماء نهامين مشهورين في كل من دارين والدمام :
حمد بن فارس ، ناصر بن عبد العزيز ، عبد العزيز حمد بوسعود ، خليفة بوعبكل ، محمد عبد الله بوشرار ، مبارك بن مرزوق ، راشد بن منصور العميري ، محمد عبد الله الجوف ، فرج سعد الشكر ، عبد الله الشكر ، ميسارك بن مقبل ، بلال بركة .

ومن الدمام : عبد الله الراعي ، حمد بن بخيت ، مبارك بن بخيت ، سعدون بن سعد ، بلال بوسماح ، سلطان بن فرحان البوعينين ، اسماعيل عبد الله .

بعض النواخذة المشهورين في المنطقة الشرقية

كلمة نواخذة لإيرانية الأصل وتعني قائد السفينة والمسئول عن شؤونها . ويشترط في النواخذة أن يكون حكيماً عارفاً بمسالك البحر وأماكن تجمع اللؤلؤ وهو المرجع في حل الخلافات وتبدير الأمور ، فالكل يأتمر بأمره وينفذ تعاليمه بكل اهتمام وعناية . وهذه أسماء أشهر النواخذة في كل من الدمام ودارين :

أحمد بن عبد الله الدوسري ، شاهين بن خميس ، صالح ابن أحمد ، علي بن راشد المهنا ، سيف مصبح ، جبر العنايشة ، يوسف بن سيف ، ناصر بن أحمد ، راشد بن سعيد ، محمد الخان ، شريده بن هادي ، جمعه بن سيف .

ومن دارين :

راشد بن فاضل البنعلي ، عبد الرحمن بن درباس ، عيد ابن حديد ، حمد بن مقبل ، راشد بن محمد ، محمد بن جابر (الشاعر) ، إبراهيم بن راشد ، إبراهيم بن هارون ، عبد الغفور ، خليفة بوخميس ، محمد الشروقي ، أحمد بن عيسى البنعلي ، سالم بن عبد الله ، محمد بن هادي .

بعض الهيارات التي كان أهالي المنطقة الشرقية يرتادونها

الهيئات جمع هير وهو مكان تجمع اللؤلؤ كما هو معروف . وقد كانت الهيارات في الخليج العربي مفتوحة لجميع سكان دول الخليج العربي . وهذه أسماء بعض الهيارات التي كان أهالي المنطقة الشرقية يرتادونها في رحلاتهم البحرية في البحث عن اللؤلؤ .

المبانه ، بوعمامة ، بولثامة ، بوصور ، بالخر ، بوحاقول ، شنيه ، شقته ، خور بن نصار ، خورة ، خبابان ، الواسعة ، بودقل ، بودقيل ، بوسعه ، نجوة على ، لتتوب ، نيه أم القرص ،

الخشيئة □



الآن بـ «الكابس - Compressor» .
وفي عام ١٨٥٥ اخترع مهندس ألماني أول جهاز للتبريد رغم أن العالم المشهور «مايكل فرايدي» قد أشار إلى إمكان اختراعه في عام ١٨٢٤ م .
وقد ظهرت أول ثلاجة منزلية في عام ١٩١٠ م حيث طورت وبيع منها في عام ١٩١٨ م حوالي ٧٦ ثلاجة في الولايات المتحدة . واستمر تطوير هذه الأجهزة المبردة المنزلية حتى أصبحت المصانع تباع منها أكثر من عشرة ملايين وحدة سنوياً .
ومع مرور الزمن ، تطورت صناعة وحدات التبريد ليستخدم أساسها النظري

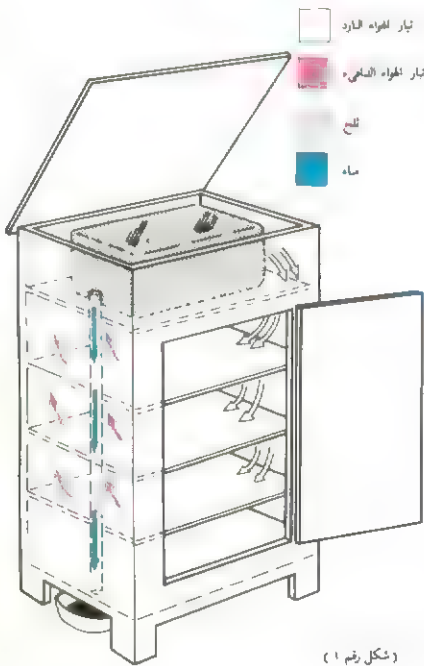
لمحة عن علم التبريد

تصاعدت أهمية التبريد منذ القرن الثامن عشر . وكانت إحدى طرق التبريد تتم في فصل الشتاء حيث يكسر الثلج المتراكم في الأنهار والبحيرات ويخزن في أماكن مناسبة لتتم الاستفادة منه في عملية التبريد التي يحتاجها الناس في فصل الصيف . وظهرت الثلاجات التي تستعمل الثلج كمادة مبردة بشكل واسع في القرن التاسع عشر . ولم تبدأ صناعة الثلج بشكل تجاري إلا في عام ١٩٣٤ حيث اخترع المهندس الأمريكي «جاكوب بيركنز» جهازاً أولياً لما نعرفه

(استطاع) الانسان ان يطور واقعه وأن يتغلب على مشاكل الطبيعة ، وأن يسلح نفسه ضد قسوة المناخ وتقلبات الحياة ، وأن يتحول من انسان تسيطر عليه الطبيعة الى انسان يتدخل في الطبيعة نفسها ويكيفها حسب احتياجاته . وفكرة التبريد وتكييف الجو من أهم الأفكار التي استفادت منها المجتمعات سواء بشكل فردي أو بصورة جماعية لحل الكثير من مشاكل حفظ الأطعمة والأدوية وفي التغلب على قسوة حرارة صحارى البلدان الحارة وقسوة البلاد الباردة ، لخلق جو ملائم للعمل والانتاج والابداع .



فليته التبريد



(شكل رقم ١)

طردياً مع كمية الثلج ونوعية العازل الذي يستخدم في صنع البراد نفسه إضافة الى عوامل الطقس وطريقة الاستخدام وعدد مرات فتح البراد وإغلاقه . شكل «١»

أما اليوم فإن الثلاجة التي تعمل بالكهرباء أصبحت بديلاً حضارياً وعملياً للبراد الذي كان قديماً يعمل بالثلج ، كما انتشرت الثلاجات المنزلية في معظم أنحاء العالم حين أصبحت صناعتها تجارية . وهنا نود أن نلقي الضوء على أجزاء الثلاجة ، وطريقة عملها وأسس صناعة البرادات بشكل عام . وقبل هذا لا بد لنا من إيراد بعض

في عملية وحدات التكييف المنزلية ، وكذلك لإنشاء « البرادات » الكبيرة التي تحفظ المأكولات ليبدأ عصر المأكولات المبردة في التاريخ . وتتطور هذه النظرية حتى شملت وحدة التبريد المثبتة في السيارات في عام ١٩٣٠ م .

البرادات الحديثة

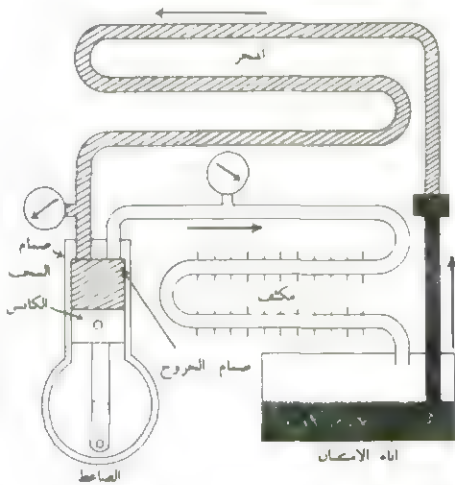
ظلت البرادات التي تعمل بالثلج كمادة تبريد هي الوسيلة الأكثر انتشاراً لحفظ الأطعمة وتبريد المياه والأدوية وغيرها . وكان الملح يخلط مع الثلج للحصول على درجة حرارة تقل عن الصفر المئوي . وترتفع قدرة هذه البرادات

أفكار أولية حول عملية «التبريد»

أجزاء المبرد (الشلاجة)

يتكون جهاز التبريد في شكله البسيط من الأجزاء الأساسية التالية :

مادة التبريد في الجهاز : وهي مادة سريعة التبخر وتترك أثراً بارداً على الجسم الذي تتبخر من على سطحه كالكحول كما ذكرنا آنفاً . وتستخدم مواد عديدة للتبريد كالأمونيا ، الفريون R-12 ، وخلات من هذه المواد مضافة الى مواد أخرى . وعند اختيار المختصين لمواد التبريد هذه فانهم قد راعوا شروطاً أساسية في اختيارها من أهمها : انها غير قابلة للانفجار او الاشتعال وغير ضارة بالصحة ، وذات درجة غليان منخفضة (أي سريعة التبخر) وألا تكون مساعدة على تكون الصدأ ، أو معيقة لعملية صيانة أجزاء البراد .



- محر محض الضغط
- محر عادي الضغط
- سائل ذو ضغط عال

(شكر رقم ٢)

وهذه العملية تعتمد على ما يلي :

- اذا عزل السائل عن تغير درجة حرارة الجو المحيط ، وقل معدل الضغط الجوي على سطحه فانه يميل الى التبخر .
- تزيد عملية التبخر في يوم حار عنها في يوم بارد .
- يشغل البخار حجماً أكبر من حجم السائل .
- بعض السوائل تبخر أسرع من غيرها ، فلو وضعنا ، على سبيل المثال ، قطرات من الكحول على سطح اليد لتبخرت بسرعة وشعرنا بعدها ببرودة موضعية في مكان السائل . في هذه الحالة فإن الكحول يأخذ الحرارة اللازمة لتبخره من الجسم فيترك مكانه بارداً . أما لو وضعنا زيتاً على سطح اليد لما شعرنا بالبرودة لأن الزيت لا يتبخر بسرعة كالكحول .
- تغير البخار من حالته البخارية الى حالته السائلة : يمكن ببساطة اعادة المواد المتبخرة الى حالتها السائلة وذلك حين نعكس الظروف التي سببت عملية التبخر . وهذه العملية تعتمد على العوامل التالية :
- زيادة الضغط على وعاء البخار .
- خفض درجة حرارة البخار .
- تقليص حجم الوعاء .
- نوعية البخار المراد تسييله واختلافها من مادة الى أخرى .
- وهناك انواع من المعادن تنقل الحرارة بسرعة ويقال عنها انها مواد جيدة لنقل الحرارة مثل (النحاس والألنيوم والنحاس الأصفر) وتستخدم في صنع بعض أجزاء البراد الأساسية كالمكثف ، والمبخر .

أساسيات موضوع التبريد ليسهل علينا التعرف على ميكانيكية عمل البراد بعد ذلك .

أساسيات في موضوع التبريد

• الحرارة والبرودة : حين نعرف البرودة فاننا نقول هي عدم الدفء أو غياب الحرارة . ولذلك ليست هناك مقاييس لدرجات البرودة وانما توجد مقاييس اصطلاح العلماء عليها لتحديد درجات الحرارة . ونحن نستخدم كثيراً مصطلحي « كمية الحرارة » ، و « درجة الحرارة » لنقصد بهما الشيء نفسه ، غير أن هناك فرقاً كبيراً جوهرياً بين هذين المصطلحين . فدرجة الحرارة ببساطة هي الدلالة على معدل كمية الحرارة الموجودة في وحدة واحدة من الجسم ، أما كمية الحرارة فانها تعتمد على نوعية الجسم وكتلته وعلى درجة الحرارة التي وصل اليها الجسم . فلذا قد نجد جسمين عند درجة حرارة واحدة ، أحدهما حديد والآخر نحاس ، ولهما كتلتان مختلفتان أو متساويتان ، ومع ذلك فاننا نجد أن كلا منهما قد اكتسب كمية من الحرارة تختلف عن الآخر ، وتناسب طردياً مع كتلة المادة الساخنة وحرارتها النوعية التي تختلف من مادة الى أخرى .

• انتقال الحرارة : حين نضع جسمين مختلفي الحرارة بجانب بعضهما البعض ، فاننا نلاحظ استمرار انخفاض درجة حرارة الجسم الأعلى حرارة وارتفاع درجة حرارة الجسم الأدنى حرارة حتى يصلا الى مستوى متعادل .

• تغير السوائل من الحالة السائلة الى البخارية : للسوائل خاصية التحول من حالتها السائلة الى الحالة البخارية .

أفكار أولية حول عملية «التبريد»

استخدامها في تصاميم ثلاجات المنزل ، والمكيفات ، و « المجمدات - Freezers » بالوظيفة نفسها لأنها بمجموع أطوالها تساعد على تخفيض ضغط السائل المبرد وبالتالي درجة حرارته ، فيصل الى المبرد وهو في الظروف القياسية المطلوبة .

المبرد - Evaporator : وهو عبارة عن مجموعة من الأنابيب المنحنية يصل اليها السائل المبرد على درجة حرارة

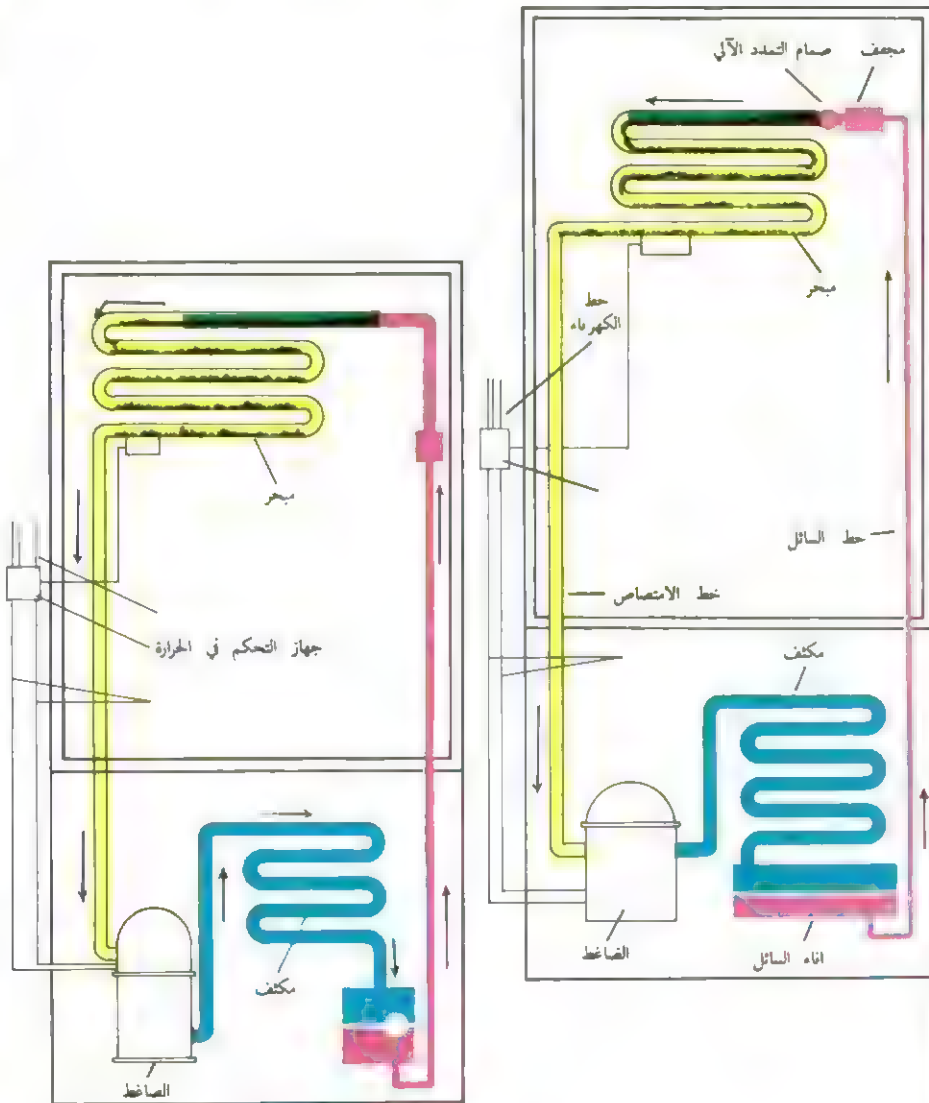
ضعفه ويتبخر وهو في درجة حرارة منخفضة. وهذا النوع من الصمامات يجري استخدامه في اجهزة التبريد الكبيرة ، أما اجهزة التبريد الصغيرة ، فهناك طرق اخرى للقيام بعملية تخفيض ضغط السائل المبرد بهدف تبخيره على درجة حرارة منخفضة ، ومن أهم هذه الوسائل استخدام « الأنابيب الشعرية » بدلاً من صمام التمدد . وهذه الأنابيب يجري

ضماغط - Compressor يتصل الضماغط من جهة بمكثف ومن الجهة الأخرى يستقبل مادة التبريد العائدة من المبرد عبر أنبوبة الامتصاص . ويتكون الضماغط من اسطوانة يتحرك داخلها كابس - Piston ، يدار بواسطة محرك اما مثبت في الضماغط أو منفصل عنه لكنه يتصل معه بحبل توصيل لادارة الكابس .

ويقوم الكابس خلال حركته في الاسطوانة بعمليتين متعاكستين أولاها تخفيف الضغط على مادة التبريد القادمة من المبرد وهي في حالة بخارية عبر محبس يسمح فقط بدخول البخار ولا يسمح بخروجه من الطريق نفسه ، والثانية هي قيام « الكابس » بالضغط على « بخار السائل المبرد » في الاسطوانة مسبباً بذلك ارتفاعاً في ضغط البخار المبرد وارتفاعاً في درجة حرارته . ويمر هذا البخار مضغوطاً الى « المكثف - Condenser » .

المكثف - Condenser : ويتكون من عدة أنابيب متعرجة مصنوعة من مادة ذات حرارة نوعية عالية ، أي سريعة التوصيل للحرارة . وفي المكثف تتم عملية التبادل الحراري بين السائل المبرد ذي الحرارة العالية وبين الجو المحيط ، فيفقد السائل بذلك حرارته تدريجياً فيما يظل ضغطه عالياً .

صمام التمدد - Expansion Valve : وتتم فيه عملية تخفيف ضغط السائل المبرد القادم من اناء التجميع ، وذلك لأن السائل وهو في طريقه من المكثف الى الصمام يمر عبر أنابيب صغيرة وهو في نفس ضغطه العالي فيدخل بعد ذلك الى صمام اكبر حجماً من الأنابيب الأولى فيقل



(شكل رقم ٣)



اصناف متعددة ومعرضة للمشتريين في احدى الشلاجات .

من نقطة تحكم يجري تركيبها ضمن هيكل جهاز التبريد العام . وهذه الأجهزة تساعد على ضبط كمية السائل المبرد المطلوب ، وعلى درجة الحرارة المطلوبة ، كما تتعلق بتشغيل مولد الضاغط .

ان أجزاء التحكم تختلف من جهاز إلى آخر تبعا لنوعية الخدمة المطلوبة ، ففي أجهزة التبريد الصغيرة مثلا ، يجري تركيب « صمام التمدد التلقائي » بينما يؤدي الوظيفة نفسها في أجهزة التبريد التجارية الكبيرة « صمام التحكم الحراري » . ووظيفة صمام التمدد مهمة جدا لأنه يمثل نقطة توازن بين الجهة العالية الضغط والجهة المنخفضة الضغط .

وحين يعمل الجهاز فان ضغط السائل الموجود في الضاغط ينقله عبر أنابيب التوصيل إلى صمام التمدد . وهذا السائل العالي الضغط يؤثر تلقائيا على محبس الدخول إلى صمام التمدد ، وبعد عبوره للمحبس يتعرض ضغطه للانخفاض فيتبخر جزء كبير منه على درجة حرارة

البخار الذي بدأ عملية التكثف في طريقه إلى اناء التجميع . ومن اناء التجميع ينتقل « السائل المبرد » إلى « صمام التمدد » حيث تجري عملية مهمة أخرى وهي تخفيض ضغط السائل ، فيتم تبخيره على درجة حرارة منخفضة يصل بعدها إلى المبخر فتتم عملية التبادل الحراري بين السائل المبرد والمواد المخزونة ليتبخر السائل مسببا برودة شديدة لأنابيب المبخر وذلك طبقا لخواص بعض المواد السائلة عندما تتبخر ، فيما يبقى جزء من مادة التبريد سائلا باردا . وبعد ذلك يعود السائل والبخار عبر صمام التجميع مارّين بخط الامتصاص في دورتهما الكاملة من وإلى الضاغط ، وهنا تبدأ دورة أخرى وأخرى طوال عملية التبريد .

أجزاء التحكم الرئيسية

• صمامات التمدد : للحفاظ على معدل معين من التبريد ، هناك أكثر

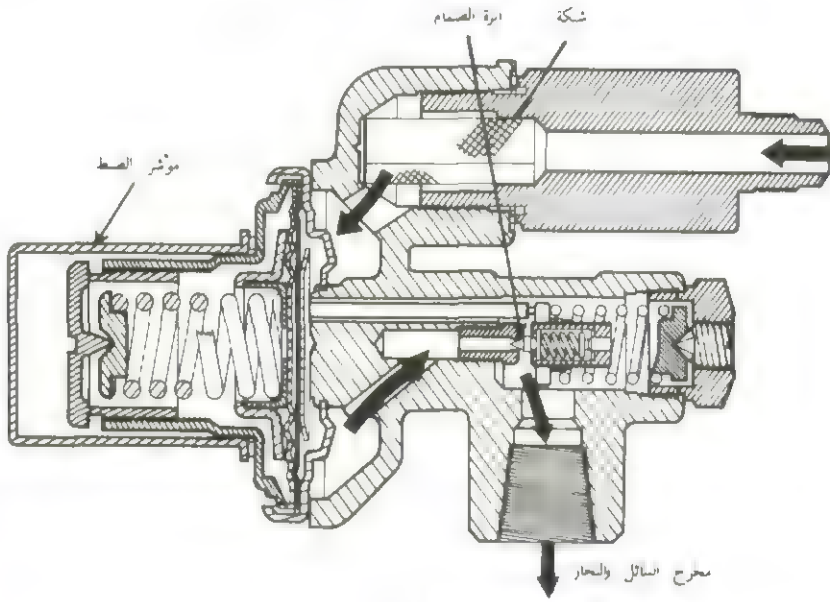
منخفضة ، وهذا المبخر هو الوسيط الذي يتم عبره امتصاص كميات الحرارة من المواد المراد تبريدها . وكما عرفنا عن خصائص انتقال الحرارة من الجسم الأكثر حرارة إلى الأقل حرارة فان المواد المحفوظة في الثلاجة تفقد حرارتها تدريجياً فيما ترتفع درجة حرارة السائل المبرد وهو عائد الى الضاغط ليعاود دورته من جديد .

دورة التبريد

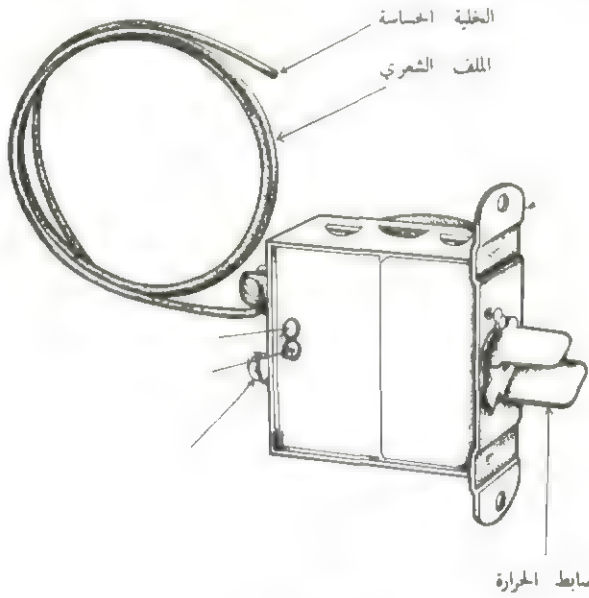
حين ننظر إلى موقع الضاغط وأهميته بالنسبة لدورة التبريد ، فإننا نلاحظ أنه يقف بين حالتين ، الأولى حالة الضغط المنخفض والتي يقع ضمنها المبخر وخطوط عودة السائل المبرد إلى الضاغط . والثانية هي حالة الضغط العالي ويقع ضمنها المكثف وخطوط الامتصاص التي تصل بين المكثف ونااء التجميع من جهة وبين صمام التمدد وأنابيب المبخر من الجهة الأخرى . فما هي أهمية الضاغط في هذه العملية إذن ؟

يدخل بخار مادة التبريد العائد من المبخر إلى الضاغط عبر صمام الدخول ، حيث يقوم الضاغط بواسطة صمام الدخول بالسماح للبخار بالدخول إلى اسطوانته من جهة وعلى درجة حرارة منخفضة جزئيا ، وعلى معدل ضغط عادي ، ثم يقوم بضغط هذا البخار ثانية فترتفع درجة حرارة البخار وضغطه حسب قوانين الضغط « قانون بويل » و « قانون شارل » ، ويتجه عبر صمام الخروج إلى المكثف .

وهنا تتم عملية التبادل الحراري بين الجو المحيط والمكثف فتتخفض درجة حرارة السائل المبرد تدريجيا فيما يبقى ضغطه عاليا حيث يمر بعدها



(شكل رقم ٤)



(شكل رقم ٥)

منخفضة ، فيعبر شبكة الاستقبال وقنوات الدخول ومن ثم يضغط على ابرة صمام التمدد ليعبر إلى المبخر . ويمكننا ضبط معدل ضغط مادة التبريد في المبخر بواسطة جهاز التحكم التدريجي . وهكذا نرى أهمية الصمام الأساسية وأمثاله من الصمامات الحرارية والعائمة وغيرها في نظام تشغيل الثلاجة لأنها تسمح لنا بالتدخل من خارج الجهاز لضبط معدل الضغط المطلوب في الصمام والمبخر وبالتالي ضبط درجة الحرارة المطلوبة في مبخر الثلاجة أو المكيف أو المجمد « شكل - ٤ » .

• جهاز التحكم في المولد : يلعب « الضاغط » دورا رئيسيا في دورة أجهزة التبريد التي تناولناها ببعض التفصيل سابقا ، ويلعب الكابس الدور الأهم ، ولذلك فإن الكابس يحتاج إلى مولد يقوم بتحريكه حتى يؤدي وظيفته . وهذا المولد قد يكون منفصلا عن الضاغط أو مصمما في الأساس معه . ويمكننا التحكم في دورة التبريد بكاملها حين نتحكم في تشغيل المولد أو إيقافه حسب الحاجة .

ان الثلاجات الكهربائية التي تعمل تلقائيا تصمم أساسا بسعة تبريدية أعلى من السعة المطلوبة . ولذلك فإن المولد لا يعمل كل الوقت في حالات الاستعمال العادي . وللحصول على درجة الحرارة المطلوبة للثلاجة ، فإن المولد يوقف عن العمل عند بلوغ خازن الثلاجة والمجمد درجة الحرارة المطلوبة ثم يعاود العمل حين ترتفع درجة الحرارة داخل الثلاجة عن درجة الحرارة المطلوبة . ولهذا الغرض فإن فكرتين مختلفتين قد طبقتا لتصميم جهاز التحكم المطلوب لعمل المولد : هما :

أ - يتكون الجهاز كما هو موضح في « الشكل - ٥ » من أزرار تحكم لضبط درجة الحرارة . ومن أنبوب شعري ملفوف على شكل دائرة صغيرة ينتهي بخلية حساسة موصلة للحرارة . ويحوي الأنبوب غازا شديد الحساسية يتلاءم مع اختلاف درجة الحرارة . وحين تكون الدائرة الكهربائية مفتوحة والثلاجة

أ - جهاز التحكم الحراري للمولد الحراري .
ب - جهاز التحكم في ضغط المولد « الجهة الأقل ضغطا » .
ولأن استعمال جهاز التحكم الحراري هو الأكثر شيوعا خاصة في أجهزة التبريد الصغيرة كالثلاجات المنزلية ، فإننا نوجز عمل هذا الجهاز فيما يلي :

فكار أولية حول عملية «التبريد»

وهكذا تستمر في تشغيل الدورة . تعمل مرة وتتوقف أخرى بواسطة هذا الجهاز البسيط الذي يعتمد على ارتفاع وانخفاض درجة الحرارة داخل جهاز التبريد ، ويمكن تعديل درجة الحرارة المطلوبة بواسطة زر تغيير درجة الحرارة □

تصوير : ري واسنغتون

المولد ويدور الضاغط لبدء دورة التبريد من جديد . وبعد فترة تنخفض درجة الحرارة في الثلاجة وتقل درجة حرارة الغاز في الملف الشعري الدائري فيقل معدل ضغط الغاز ويتزحزح الملف الشعري من مكانه مسببا فتح الدائرة الكهربائية حين تبعد الخلية الحساسة من مكانها فيتوقف المولد وتتوقف أيضاً دورة التبريد ،

لا تعمل ، فان درجة حرارة مخزن الثلاجة ترتفع قليلا فيتمدد الغاز ويؤثر على الأنبوب الشعري بدوره فيزداد ضغط الغاز مع ارتفاع درجة الحرارة ، ويتزحزح الملف من مكانه حتى تلتصق الخلية الحساسة المثبتة في آخر الملف بأحد قطبي الدائرة ، وعندها تقفل الدائرة الكهربائية فيسري التيار الكهربائي في



سيف موكب الفجر

متر: عبدالرحمن عبدالكريم العبد المذنب

في موكب الفجر استوحى أناشيد
أطوار الليل نورا جليلا
فلمحنا في ليلنا
التيها غير هباب ويرود
ولي لواء أحسن النجم مقاده
وكم لواء يرفرف غير مقوده
أفئدة من سوان العسر ما حلت
بالطيب عسونا الفضيل والجود
الضيق رجاء في زمانه
والصديق غيرة غيرة
وقد نجت زوى الأنكار بخصيا
بها تنقذ من غير بقاء
تسود ليل فسات بالكهيا
وتعبر الضمير في تمير المعيا

أَسْبَابُ رُكُودِ الحضارة العربية والإسلامية

بقلم: د. علي عبد الله الزنلح / القاهرة



دور اللغة العربية في الحضارة الإسلامية

فتكون عقيدته ديناً لها ، وتكون تعاليمه لها شريعة وتكون لغة القرآن هي لغتها الأصلية .

ولقد أصبح من العسير على الأمة الإسلامية في ظل تلك الظروف الاستعمارية أن تكون قادرة على القيام بدور قيادي يتفق مع ما وصفها الله به بقوله : « كنتم خير أمة أخرجت للناس .. » دون أن تعي تاريخها وتلقنه لآبائها .

وقد كانت اللغة العربية فيما بين القرنين الثاني والسادس الهجريين (الثامن والثاني عشر الميلاديين) لغة التأليف في مختلف المجالات العلمية ، لأنها لغة البيان والوضوح ، ولأنها ذات ثراء واسع في الألفاظ ودلالات دقيقة في المعاني . قال أبو الريحان البيروني في

على تعاليم الدين الحنيف ومبادئه السامية وجعلت من العرب أمة واحدة بعد أن كانوا قبائل مشتتة مجزأة ، وجعلت من الشعوب الأخرى التي اعتنقت الإسلام أقواماً صالحين كان لهم في بناء الحضارة الإسلامية دور عظيم . يقول احمد علي الملا في كتابه أثر العلماء المسلمين في الحضارة الأوربية : « من ذلك يتبين لنا ان الحضارة الإسلامية بفضل مصدرها الإلهي ، ومقوماتها الفكرية ، ونزعتها الانسانية ، وشمولها الثقافي ، وحيويتها النابضة ، ومنهجها العلمي ، قد استطاعت أن تمثل الأمل الذي كانت الشعوب تتطلع اليه ، ولذلك ارتأت الشعوب المختلفة ، ذات الحضارات المتباينة أن تتخلى عن ثقافتها الأصلية ، وعقائدها السابقة ، وتدخل في الإسلام

في القرن الثالث عشر الهجري (التاسع عشر الميلادي) بدأت موجة الاستعمار الأوربي تفتح البلدان العربية والإسلامية حيث احتلت بريطانيا مصر سنة ١٢٩٧ هجرية (١٨٨٢ ميلادية) ، وتوالى الحملات الاستعمارية حتى شملت معظم البلدان العربية والإسلامية عدا القليل منها . وظلت تلك البلدان ترزح تحت وطأة الاستعمار فترة من الزمن الى أن حصلت على استقلالها بعد الحرب العالمية الثانية . وبالرغم من رحيل الاستعمار فقد برزت رواسب كان لها الأثر الكبير على النواحي الثقافية والاقتصادية والاجتماعية ، وقد كانت فترة كافية أنست الكثير من أبناء الأمة الإسلامية - للأسف - تاريخ حضارتهم الإسلامية التي قامت

استكتاب زكوة الحضارة العربية والإسلامية

كتابه الصيدلة : « والى لسان العرب نقلت العلوم من أقطار العالم فازدانت ، وحلت في الأفتدة ، وسرت محاسن اللغة منها في الشرايين والأوردة . . » وعلى هذا أضاف المؤلف فيليب حتي في كتابه تاريخ العرب : « لم يسهم أي شعب من شعوب الأرض بقدر ما أسهم المسلمون في التقدم البشري ، وظلت اللغة العربية لغة العلوم والآداب والتقدم الفكري قروناً متعددة في جميع أنحاء العالم المتمدين آنذاك ، وكان من آثارها أيضاً أنه فيما بين القرنين التاسع والثاني عشر الميلاديين فاق ما كتب بالعربية عن الفلسفة والطب والتاريخ والفلك والرياضيات والجغرافيه كل ما كتب بأي لسان آخر » .

رد الكثير من علماء الغرب على من قال ان اللغة العربية عاجزة عن أداء مهمتها كأداة للتعبير العلمي الدقيق ، ويوضح ذلك ج . بيرجشترسر في كتابه مدخل الى اللغات السامية عندما قال : « ان اللغة العربية قد أدت مهمتها كاملة كأداة كافية للتعبير العلمي الدقيق ، وليس هناك مجال لمن ادعى انها عاجزة عن مواكبة عصر التقنية الآن » . ويقول جورج سارتون في كتابه المدخل الى تاريخ العلم : « حقق المسلمون عباقرة الشرق أعظم المآثر في القرون الوسطى ، فقد كتبت أعظم المؤلفات قيمة وأكثرها أصالة وأغزرها مادة في تلك العصور باللغة العربية التي كانت من منتصف القرن الثامن الميلادي وحتى نهاية القرن الحادي عشر لغة العلم الارتقائية للجنس البشري . والحق أنه كان ينبغي لأي كان ، اذا أراد أن يلم بثقافة عصره وبأحدث صورها ، أن يتعلم اللغة العربية . ولقد فعل ذلك

كثيرون من غير المتكلمين بها » . ولقد كانت اللغة العربية - وهي لغة القرآن الكريم - لغة الحضارة الإسلامية الوحيدة ، وبقيت الوشيجة القوية الأصيلة بين الأمم الإسلامية ، فحاربها الغرب بلا هوادة حتى انحصرت في الدول العربية العشرين . وحتى هذه الدول تعاني اللغة العربية فيها الأمرين من تجاهل أبنائها وجحودهم ، ولا سيما في مجالات التعليم الجامعي وتدريس العلوم والهندسة ، وتفرض علينا الأمانة العلمية أن نقول أنه لا عزة للأمة الإسلامية الا واللغة العربية كريمة في وطنها سيدة في أرض العرب والمسلمين .

عندما أراد الغرب احياء تراثه لم يجد سبيلاً غير الترجمة من اللغة العربية الى اللغة اللاتينية التي كانت لغة أوربا أبان ذلك العصر . فبدأت حركتها في صقلية في النصف الثاني من القرن الحادي عشر الميلادي ، وفي الأندلس في النصف الأول من القرن الثاني عشر الميلادي ، واستمرت هذه الحركة حتى القرن السادس عشر الميلادي . وبهذا يتضح أن أوربا بقيت خمسة قرون تحاول احياء تراثها حتى وصلت بعدها الى عصر نهضتها . والجدير ذكره أن علماء الغرب في القرن العشرين الميلادي ولعوا ولعاً شديداً بتاريخ العلوم عند العرب والمسلمين ومن هؤلاء جورج سارتون الأمريكي ، والدوميلي الايطالي ، وجوليا ريبيرا الاسبانية ، وماكس مايرهوف الألماني ، والبارون كارادي فو الفرنسي ، وكرولو نللينو الايطالي ، وهيرشبرج الألماني طبيب العيون المشهور الذي قضى معظم حياته في التطبيب ، وأخيراً كتب عن تاريخ طب العيون عند العرب ، ولوسيان لوكليز الفرنسي الذي كتب عن الطب

عند العرب ، وغيرهم كثير من ذوي الخبرات العلمية البحتة الذين اهتموا بالتراث العربي الاسلامي كما تعلم الكثير منهم اللغة العربية .

تحديد جديد للتفكير الاسلامي المعاصر

تحدث المدير العام لمنظمة الأمم المتحدة للعلوم والثقافة (اليونسكو) عن تطور التعليم في الدول الإسلامية في أحد المحافل الدولية فقال : « تطور التعليم تطوراً سريعاً على كل المستويات في البلاد الإسلامية خلال السنوات العشر الأخيرة بين سنة ١٩٥٠ و ١٩٦٠ ميلادية ، وتضاعف عدد الأطفال المسجلين في المدارس الابتدائية ، كما زاد عدد الأطفال المسجلين في المعاهد الثانوية ثلاث مرات عما كان عليه سنة ١٩٥٦ ميلادية ، بينما تضاعف عدد التلاميذ في معظم الجامعات » . وفي كلمة الجمعية العامة سنة ١٩٥٧ ميلادية قال : « كلما أنظر الى المستقبل أرى بزوغ الدول الإسلامية الحديثة التي من شأنها أن تسهم اسهاماً يتجاوز ما سلف لها من اسهام لا يمكن أن ننساه . وعلينا ان نتذكر أن الفضل في علم الجبر والحساب الغربي عائد الى الرياضيين المسلمين ، كما أن معظم الأسس العلمية الحديثة في الطب والفلك أرساها علماء المسلمين » .

أما فيما يتعلق بواقعنا الحاضر ، فالأمة الإسلامية ما زالت حديثة عهد بالخروج من عصر الركود ، وليس ثمة ما يدعو الى الاعتقاد بأن المسلمين قد فقدوا الخصائص الذاتية التي مكنت أجدادهم من تشييد صرح الحضارة الإسلامية . وعلى العرب ، وهم العمود الفقري للأمة الإسلامية ، ان يركزوا ،

أثر حركة الترجمة العربية واللاتينية

اهتمامهم على رفع مستويات تعليمهم وتعميق حسمهم بالعدالة الاجتماعية التي هي من أهم مميزات عقيدتهم . وربما اعتقد القارئ أن هذا لن يدع لهم طاقة كافية للمثابرة في المجالات الثقافية . ولكن الواقع أن هذا الاهتمام هو في حد ذاته اسهام في الثقافة . فالدين الاسلامي كان القوة الدافعة الى بروز الحضارة الفريدة من نوعها ، وسيبقى القوة الدافعة لتصورنا في عصرنا هذا وفي المستقبل ، ان شاء الله . يقول محمود عبد الكريم عثمان في مقالته المسلمون بين ماضيهم وحاضرهم والتي نشرت في مجلة « هذه سبيلي » (١) : « المسلمون أول من علم العالم كيف تتفق حرية الفكر مع استقامة الدين ، وليس في الأوروبيين من درس التاريخ ، وحكم العقل ، ثم ينكر ان الفضل في اخراج اوربا من ظلمة الجهل الى ضياء العلم ، وفي تعليمها كيف تنظر ، وكيف تفكر ، وفي معرفة أن التجربة والمشاهدة هما الأصلان اللذان يبنى عليهما العلم . انما يرجع للمسلمين وآدابهم ومعارفهم التي وصلت الى الأوروبيين من اسبانيا عن طريق جنوب ايطاليا وفرنسا . وكذلك بسبب احتكاك الأوروبيين بالمسلمين في الشرق أثناء الحروب الصليبية » .

مراحل النهضة الأوروبية

يصف مصطفى السباعي في كتابه « من روائع حضارتنا » كيف أن أوربا نهضت من غفلتها بقوله : « لقد أفاق أوربا على صوت علمائنا وفلاسفتنا يدرسون هذه العلوم في مساجد اشبيلية وقرطبة وغرناطة وغيرها ، وكان رواد الغربيين الأول الى مدارسنا شديدي الاعجاب

والشغف بكل ما يستمعون اليه من هذه العلوم في جو من الحرية لا يعرفون له مثيلا في بلادهم . ففي الوقت الذي كان فيه علمائنا يتحدثون في حلقاتهم العلمية ومؤلفاتهم عن دوران الأرض وكرويتها وحركات الأفلاك والاجرام السماوية كانت عقول الأوروبيين تمتلئ بالخرافات والأوهام عن هذه الحقائق كلها . ومن ثم ابتدأت عند الغربيين حركة الترجمة من العربية الى اللاتينية وغدت كتب علمائنا تدرس في الجامعات الغربية » . ويجدر بنا ان نذكر هنا بعض الأسباب التي دعت الى نهوض أوربا من نومها العميق ، من بينها : - كانت جامعات الأندلس الاسلامية همزة الوصل بين أوربا والعالم الاسلامي . ونذكر على سبيل المثال ان الراهب الفرنسي « جلبرت - Gilbert » الذي أصبح بابا روما في سنة ٣٨٨ هجرية (٩٩٩ ميلادية) وغير اسمه الى « سلفستر الثاني - Sylvester » قد درس العلوم في الأندلس على أيدي علماء مسلمين .

- عاشت جزيرة صقلية عدة قرون تحت راية الاسلام الى أن احتلها النورمان . ومع هذا ظلت اللغات اليونانية واللاتينية والعربية تستعمل جنبا الى جنب تحت حكم النورمان . فأصبحت صقلية بذلك بابا دخلوا منه الحضارة الاسلامية الى ايطاليا ومنها الى باقي أوربا .

- فتحت أوربا الهمجية أعينها على الحضارة الاسلامية خلال الحملات الصليبية بين سنتي ٤٨٩ و ٦٩٠ هجرية (١٠٩٦ - ١٢٩١ ميلادية) ، وتسربت الى الغرب كثير من المعارف الاسلامية عن طريق الصليبيين .

- نقل علماء أوربا المؤلفات الاسلامية من اللغة العربية الى اللاتينية ، ومن أمثال هؤلاء العلماء الأوروبيين « أفلاطون تيفولي - Plato Tivoli » و « غيراردو - Gherardo » و « اديلارد - Adelard » . و « ليوناردو فيبوناشي - Leonardo Fibonacci » . وكتب هذا الأخير بعد عودته من البلاد الاسلامية سنة ٥٩٧ هجرية (١٢٠٢ ميلادية) كتابين أحدهما في الحساب وعنوانه « لبر أباشي - Liber Abaci » ويحتوي على معلومات عامة عن الحساب والخبر الاسلامي ، والكتاب الثاني في الهندسة بعنوان « براكتيكا جيومترিকা - Practica Geometrica » . وفي سنة ٤٧٨ هجرية (١٠٨٥ ميلادية) وقعت طلبطة الاسلامية في أيدي الأفرنج فأخذ طلابهم يأتون من كل فج ليطلعوا على العلوم الاسلامية وينهلوا منها . وكانت طلبطة أول المدن الاسلامية الأندلسية الكبيرة التي وقعت في أيدي الأفرنج .

- استرجعت أوربا كتب اليونان بترجمتها من جديد من العربية الى اللغة اللاتينية بعد أن ضاعت أصولها . ومثال ذلك كتب « أبولونيوس - Apollonius » و « هيرون - Heron » ، وأرخميدس .

- ترجم علماء أوربا مؤلفات علماء المسلمين مثل الخوارزمي والبيروني وأبى الوفاء والرازي وجابر بن حيان وابن رشد وابن النفيس والادريسي وابن الهيثم وغيرهم . وظل علماء أوربا فترة طويلة من الزمن دون أن يشرحوا شيئا من المؤلفات التي أخذوها عن المسلمين أو يزيّدوا عليها

شيئاً ، مقتصرين على الترجمة والاطلاع على المآثر الرياضية الإسلامية . ولم يشعروا في التأليف والابتكار الا سنة ٩٣٢ هجرية (١٥٢٦ ميلادية) عندما وضع العالم الايطالي « سكيودل فرو - Scipio Del Ferro » حلاً جبرياً لمعادلات الدرجة الثالثة وطريقة عامة لاستقصاء جميع الحالات الخاصة .

— بدأت الجامعات في أوروبا تنشأ على طراز الجامعات الإسلامية في أوائل القرن السابع الهجري (الثالث عشر الميلادي) ، ومنها جامعات باريس ، واكسفورد ، وكمبردج ، وبادوا ، ونابولي .

— أنشئت أول مطبعة في أوروبا سنة ٨٥٨ هجرية (١٤٥٤ ميلادية) فكانت ايذاناً بانتهاء عصر المخطوطات وابتداء عصر المطبوعات . وتوافرت الكتب بحيث أصبحت سهلة التناول بالنسبة للعام والخاص . وجدير بالذكر أن المسلمين كانوا قد تعلموا طريقة بدائية في الطباعة من الصينيين ، لكنهم لم يستعملوها الا في حفظ بعض وثائق التملك وبعض شهادات الدولة .

— اكتشف الأوروبيون امريكا سنة ٨٩٧ هجرية (١٤٩٢ ميلادية) فأصبحت منطقة انتشار جديدة لهم بخيراتها الواسعة وأراضيها المنتشرة ساعدتهم على استعمار معظم الكرة الأرضية . وجدير بالذكر كذلك أن عدة بحارة مسلمين من الأندلس زاروا امريكا قبل ذلك ، كما يذكر لنا الشريف الأدريسي في قصته عن « الشباب المغربيين » . ولكن مما يؤسف له أن دول الأندلس كانت حينذاك مشغولة بنفسها ، ولم تستثمر هذا الاكتشاف .

بنى علماء العرب والمسلمين بحوثهم ومكتشفاتهم على المشاهدات والتجربات ، ذلك ان القاعدة لديهم « جرب ولاحظ تكن عارفاً » يقول محمد عبدالرحمن مرجباً في كتابه الموجز في تاريخ العلوم عند العرب : « العلم العربي لم يكن اذن مجرد براعة عقلية ، بل كان علماً تجريبياً أيضاً . لقد كان العرب في القرون الوسطى يمثلون التفكير العلمي الذي تمثله أوروبا الحديثة . لم يحتقروا التجارب العلمية ، بل آمنوا بقيمتها ، واتخذوها وسيلة للكشف عن الحقائق الجديدة ، حتى لقد ورثت أوروبا عنهم ما نسميه اليوم بالروح البيكونية التي تتخذ العلم وسيلة للسيطرة على الطبيعة ، وقد أثبت التحقيق التاريخي ان العرب هم الذين وضعوا قاعدة « جرب واحكم » . فبطبعتهم تجريبي ، وفلكهم تحقيقي ، وهندستهم تطبيقية ، وكيمياؤهم عملية . نعلم انهم لم يصلوا في التجريب الى الدرجة التي وصلت اليها أوروبا الحديثة ، ولكن مشاهداتهم ، العلمية وتجاربهم الدقيقة هيأت أسباب تكون العلم الحديث » .

لقد اعترف كل من المنصف والحاقد على السواء من علماء الغرب في العلوم بفضل علماء العرب والمسلمين على الحضارة الانسانية وعلى رأسهم جورج سارتون وهو كينج وسيديو وبراون وجب وغيرهم . والجدير ذكره أن المنصفين من علماء الغرب ذكروا في مؤلفاتهم أنه من الممكن جداً أن تعيد الدول العربية والإسلامية أمجادها العلمية ومركزها . يقول أحمد علي الملا في كتابه أثر العلماء المسلمين في الحضارة الأوربية : « واذا كان المسلمون قد نقلوا وترجموا كثيراً من التراث العلمي للأمم الأخرى ، كالليونان والفرس ،

فانهم لم يلبثوا أن اعتمدوا على أنفسهم وعلى المناهج العلمية التي ابتكروها فافتتحو المدارس والمعاهد والجامعات ، وألفوا الكتب والمراجع والأبحاث ، وأقاموا المراصد والمشافي والمختبرات ، يدفعهم الى ذلك نشاط وثاب ، وهمة عالية ، لفتت الأنظار اليهم ، وانتزعت الاعجاب بهم ، حتى لهج أعداؤهم بالاعتراف لهم بالفضل والسبق » .

لذا نلاحظ أن بلاد الغرب تحارب بلاد العرب والمسلمين بدون هوادة مستعملة كل قوة لمنعها من الاشراف مرة ثانية ، لأن العالم الغربي لا يمكن أن ينسى أن الحضارة العربية والإسلامية سادت منطقة عريضة ، لم تسدها حضارة سابقة لها ، وصدق عبد المنعم ماجد عندما قال في كتابه تاريخ الحضارة الإسلامية في العصور الوسطى : « ان الشرق الذي وجد في حضارة الاسلام — بحكم تماس القارات — أثبت انه قادر على ايجاد معجزات من حضارات مستمرة على طول العصور ، حيث كان لكل حضارة أثرها الفعال في تقدم الانسانية ، فأوجد في العصور القديمة حضارات مصر وسومر وأشور وبابل وفارس واليمن ، وأخيراً حضارة الاسلام المزدهرة بمفردها في العصور الوسطى ، مما يجعلنا نأمل أيضاً الخير في مستقبله . فحضارة الاسلام جزء من قدر الانسان في الشرق ، الذي بدأ في ضباب الماضي ، لينشط في عصور الحياة الى مستقبل مجهول . وقد كان لهذه الحضارة اسلوب يختلف عما قبله ، مما يميزها بسمه خاصة ، فهي مطبوعة بدين له وجهة نظر جديدة في الاعتقاد والحياة . حقاً ان الحضارات يرث بعضها بعضاً ، ولكن على أساس انتقائي ، وبإضافات جديدة » □

كتب مهـداة

الحب ما طاب لهم . وتشير المؤلفة إلى أن هذا العمل الفني قد سار على نمط الموشحات الأندلسية والأزجال التي انتشرت في الأندلس في القرن التاسع الميلادي . وقد قامت المؤلفة بعقد مقارنة بين شعراء التروبادور وبعض الشعراء العرب وأوضحت العناصر والصور الشعرية المتمثلة . وتشير المؤلفة إلى أنه في عهد هؤلاء الشعراء نشأت محاكم الحب التي كان يختصم إليها شعراء التروبادور في فرنسا .



* « السنيورة » عنوان قصة طويلة للأديب القاص الدكتور عصام خوير ، صدرت ضمن سلسلة « الكتاب العربي السعودي » التي تتولى نشره إدارة النشر بتهامة ، وتقع القصة في ٨٦ صفحة من القطع المتوسط . ويصور الأديب فيها انطباعات الشخصية لبطل القصة التي تأثر بها ابان تلقيه الدراسة في ميلانو بإيطاليا ، وكيف ربط الحب بينه وبين إحدى الفتيات في تلك البلاد ، مشيراً في ثانياً قصته إلى التفاوت في العادات والتقاليد بين سكان تلك البلاد والبلدان الإسلامية □

الدراسة كيفية التخطيط لاستغلال الموارد البشرية لتدعيم خطط التنمية في البلدان النامية وربط سياسة التعليم بسياسة العمالة والخطة الاقتصادية العامة على المستوى القومي ، بحيث يتم التركيز على تخريج الأعداد من المهن والقدرات الفنية بالتنوع المطلوبة التي تقتضي توجيهها مهنيًا يتفق مع القدرات العقلية والنفسية ومع الميول والاستعدادات المتوفرة لدى الطلاب وخاصة المهويين منهم الذين يحتاجون إلى رعاية فائقة لدعم وإثراء مواهبهم .



* « شعراء التروبادور » من الكتب الحديثة التي صدرت مؤخراً ضمن سلسلة « الكتاب الجامعي » من تأليف الدكتورة مريم البغدادي وإصدار إدارة النشر بتهامة . يقع الكتاب في ١٢٩ صفحة تتضمن تسعة فصول ، تناولت فيها المؤلفة الشعراء الجوالين بأدوات الطرب في فرنسا في العصور الوسطى ، حيث كانت المرأة هي المحور الأساسي التي تدور حوله أشعارهم ، فكانوا ينتقلون من قصر إلى قصر ومن بلاط إلى بلاط في جنوبي فرنسا ينشدون من أغاني

* « الشورى وأثرها في الديمقراطية » كتاب قيم للدكتور عبد الحميد اسماعيل الأنصاري المدرس بجامعة قطر ، تناول فيه حكم الشورى مستشهداً على ذلك بأدلة من القرآن الكريم والسنة النبوية . وقد تطرق إلى موضوع الشورى في عهد الخلفاء الراشدين ، وأوضح كيفية تحديد أهل الشورى عن طريق الانتخاب أو طريق التعيين ، ثم تحدث عن الديمقراطية ومقوماتها وأصولها التاريخية وتطورها في العصر الحديث ، وخلص في ختام كتابه إلى موازنة بين أوجه الاتفاق والاختلاف بين الشورى والديمقراطية المعاصرة ، وأوضح الفروق بينهما وموقف كل منهما من الآخر . وقد صدر هذا الكتاب عن المكتبة العصرية للطباعة والنشر في بيروت .



* « الفكر التربوي في رعاية المهويين » عنوان كتاب جديد ظهرت منه الطبعة الأولى هذا العام ، للدكتور لطفي بركات أحمد ، ضمن سلسلة « الكتاب الجامعي » التي تنشره إدارة النشر بتهامة . والكتاب يقع في ١٥٢ صفحة من القطع المتوسط . وقد تناول المؤلف في هذه



